



هذا كتاب درر الموسوية في شرح العقائد الجعفرية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ما ليك يوم الدين والصلوة على خير خلقك جميعين
محمد وآله الطيبين والاهل الأئمة الطيبين الطاهرين أما بعد فإني أشتد
التمنى لأقول من كتاب كشف الغطاء للشيخ الأعظم علاء العلماء في العالم
بل آية الله في العالمين ونوره الأزهري شيخنا ومولانا الشيخ جعفر
وبعدت رسالته أنشعب بالعقائد الجعفرية نفا في ذلك ولا ينبغي
ما هنا إلى الألفية فاجبت أن أشرحها وأفرد ذلك أيضاً كما اني
واسميه درر الموسوية في شرح العقائد الجعفرية فاستخرج الله من كتابه
عليه ومقرها بالحجة صاحباً لزمان الية قال بسم الله الرحمن الرحيم
اتباعاً لسنن القرآن ولما لا نقول الصادق لا نتمسك بالجملة ولو
شعراً بنعماء وبركاتك تعالى ولشأن يكون القول بترفعه ووجه
صلواته عليه وآله أن كل امرئ يأل لم يبدل فيه بذكر الله هو ايترو
القديم الأشرف في الوجودات كلها الاعيان والأذهان والنطق
والبيان والنفوس باسم الله فكذلك المرء بالدين والبركة رت
والاسم مشتق من السمو وهو العلو والعلو المشتق من ظهوره بدليل
فصنعه وجعله وهو غير السمي بل دليل عليه إنما باعتبار امره كخط
الله لا غير باعتبار اضافته ذهنية كالتقارروا العالم وامتثالها او
اعتبار

شرح النسخة

او باعتبار السلب كالوحد والفرق والقديم والاذل والابدي واباستنا
امتياز وسلب كائن والواسع والعزيب والرحيم وجلد اسماء الله تخرج
التحقيق إلى هذه الاشياء فاعرفها والله عند سيوبه اصله الله عز وجل
فعال حقت الخيرة من قوله وعوض عنها جزاء العزيب ولذلك قيل
في نداء يا الله فقطع الخيرة كما يقال يا الله ولو كانت غير عوض لم تنبش
الوصل كما لو تنبش وتبخر هذا الاسم والاكثرا من اصله لانه على ذلك
والحق به الف والام النعيم والمعظم فضلاً للتعريف اذا سمعته تعالى
معارف وهل هو مشتق كما عليه الاكثر او جامد كما على الخليل اذ لا
يجب ان يكون كل اسم مشتق والا لزم التسلل وعلى الاول هل هو
مشتق من الالهية اى العباد والى الله العبد فعل هذا هو الذي
يجوز له العباد له قدرته على اصول نعم فهو اسم مختص به تعالى اذ لا
واردا وهو مشتق من الواله وهو الغير الغير العقول وكبريتة
او من قولهم احدث الى ان اى فزمت الية لان التعلق بغيره من ليه
بجوانبهم وقيل لما نوه الله كما يقال للموتى امام او من لادى
احتجب لا احتجاب عن تحيل الا وهام له او من لاد جمع علم بظهوره
بآياته ودلالته وجوه واقوال والتحقيق ان اسم غير صديد بل
الذات الموصوفة بجميع الكالات التي هي مبدء جميع الموجودات
التي من الرحيم فعلا ونعميل كغضبان وعظيم مشفقان من الرحيم
الرحمن بجميع المخلوق المستحقين وغيرهم لانه ارادهم بكل موجود وقوله
بر في احوال الدنيا والاخرة والرحيم خاص بالمؤمنين المستحقين وفي

التي هي من الصادق عليه السلام التي هي اسم خاص بصفته وأوحيه اسم عام بصفته وأوحيه لغيره من الأنبياء لا يوصف بغير الله وأوحيه بغير الله على غير وجه اختصاص بنوع من الوجوه لا يتصور حصوله بغير الله ومن هنا جاء الله بغيره وبين اسم خاص فقال قل ادعوا الله اوحيه اسم الله بغيره وهو الوصف بغير الله على وجه التعظيم والتبجيل لا شمول بغيره وغيره والمراد بالتبجيل ان يكون صادر عن الفا على يقين واختيار ولا عن جبرته وطبيعته ويجوز ان يكون من المذبح لان المذبح يقال له اختيارى وغيره كما يجد على صورته وشرفه فيه وهو ذلك بخلاف الجبر لا يقال الا على الاختيارى وقد فهم من قال انها اخوان كما لا يخفى واتجاهه والاصل في التأسيس لا التأسيس ثم بعد حقيقة واحد ليس فيه تعدد فاللام لاختصاص حقيقة الله بالله وانه ليس مستحق لهذه التسمية سواء والحمد فاصدا ان كونها للسان قالوا الله الله وكونه لا يشترط فيه سمي بغيره وذكرها وعدمه في الاول لا والله الذي خلق السماء وبسط الارض على الماء وبسط الله الذي لم يخلق ساجدة ولا ولد ولا خلق لا يبار ولا يلدج وبسط الله على الارض والارض لا يبار ولا يلدج ومن عظم قدرته ان جعل الارض على الماء الذي هو جسم سبيل يربس فيه جسم التلخيص من الاديان والكنائس على وجه التعظيم والتبجيل ويظهر على الخبر نافي الوجود حتى يعلم ما جاء في الاديان دون سائر الاديان ووفقنا للاطلاع على غير الاديان من الاصناف وما يحتاج الى التلخيص والادب

الادب آخره واخره هنا شركاء الذين في حديث التلخيص لا يطلق العقب والوصف والحمد والثناء والشرف والمباها الكرم الشريف والصق ما يعطيه الرس من نفسه والمراد اختيار الله بغيره وجعل هذه العزة للامانة والاولاد الخلق كما اصطفاه جدهم فلما عظمه اما بعد هذا الفصل اول من قاله الذين اخذوا وقس حكم العرب او على المؤمنين ومباهاها ما يمكن بعد حمد الله والصلوة على محمد وآله فقد سئل اي طلبة في المطا والسائل في شبه التلخيص في مختلفه وعلم بزيادة علم التلخيص كان سؤالا جديدا ومنه والماضي وانظر على وجه مسئوله وهو بعض الاديان وكان القياس ان يجمع شرفا ولكن استكره اجتماع التلخيص فالواكلا كان على نصيب الصفات فان كان غير مشاعف فيها بغيره مثل شرفه وشرفه وان كان بغيره فيها بغيره مثل عيبه وطيبه وتخليل والسائل مع ذلك من زعم ان التلخيص اصل اناء او لا ويحتمل ذلك والاصلاح في المير والاصواب والسؤال ان اعرف اقوم له رسا اذ اي علم من الكلام مسلوقة في درجات على جهات عظم الامور الدينية وفراش الشريعة واجبا لها التسمية المستحق من المير جمع اصل وهو ما يعني بغيره وهذا الماد في التي يتوقف عليها الاديان بالله وبرسوله وخلفائه وعبدل وعباده والفرع جمع فروع والادب الاكلام المتعلق بالعلم الجاهلي التي توجب الانقياد والاطاعة وهي الوسيلة الى الخلاص الى ايمان المريدين وما كان السائل على ان الصفات هو اصل الاديان فاجبت له مسئوله وعلى الله عز وجل الممول في التوفيق والتميز بينك وبينهما والتسمية ومنع الاسم براه المسمى للعاقد وانما ما جاد بك

في حديث التلخيص ان الله عز وجل هو الذي خلق السموات والارض وما بينهما وما فيهن من كل شيء

لا كما عند من يفسر فيهما نقل المصنفات كما في المطولات ليجوز له ان يماثل اسم بغيره وانما شيعه على الحق المصدق عند الخصوم بالحق في الملائكة على الشيو والافعال اشياء مذهب لا يتبع شيوه التلخيص بل ما على التلخيص والاصح من ذلك بالادلة القاطنة لخصوم من يجهلون الكتاب والسنن من طرقهم في حقايقها انواع من الاستدلال في جميع غير هذه التلخيص الكلام على سائر الماد في حيث كان الخصوم وضع التلخيص في الاديان على الوجه الذي ذكرنا ونحن نعلم في الشرح فيه ووجهها وانما ترتيب لعدم التلخيص في وجهه واصطلاحه اجل الاشياء اكثر بحيث يطلق على اسم اهل ويكون لبعضه فسيه الى بعض المتقدم والناظر على مقصد من الاصول والفرع لكن ليرد اننا في هذا بل صوابا في المقصد الاول لما يجب معرفته بالبرهان من اصول ايمان وتفسير المذهب بالبرهان على عدم الكفاية التي من التلخيص ونحوه وان خلفنا المذهب والتلخيص في الاعتقاد فاعلم من الطريق انما هي اعنى الظاهر الاستدلال بوجوه العلم مع دعوى الانواع عليه في باب الماد في شرو من المصباح قال جمع العلم كاذب على وجه معرفه الله وصفاته الشوئية وما يقع عليه وما يتبعه والنسب والامام والمعاد بالادب لا التلخيص فالشيعه العلامة المير في مثل الشيعه الاول والخلف الثاني واصح من هذا عبارة الحق في المعارج حيث استدلال على طاعة التلخيص في اصول الدين بالبرهان وغيره لكن مقتضى استدلال المصنف على من التلخيص بالادب على وجه معرفه الله لاها لا تحصل التلخيص هي ان الكلام في التلخيص لغير الله بغيره وهو الذي يقتضيه ايضا ما ذكره شيعه في

في احوال التلخيص من عدم جواز التلخيص في العقليات ولا في الاصول وهو من السجرات ولا غيرها مما لا يتعلق به العقل ويكون المطلوب فيها العلم كالتفاضل بين الاشياء السابقة وبينها ايضا فكل كلام شيعه ايمان في ما شيوه التلخيص من ان التلخيص في جواز التلخيص وعدمه يرجع الى التلخيص في كفاية الظن وعدمها انتهى كلام شيعه المير في قول قال التلخيص في كتاب المسائل مسئلة من يفسد التوحيد والعقل والادب بالبرهان من التلخيص لامن نظر واستدلال ثم انخرج وعمل واجاب في مثل هذه جميعه ونسب عليه وكذا الصلوة وهل هي محبة ونسب عليها ام لا فانها لا يكون مؤثرا ولا يفسد افعال المير بعد هذا وبعد قول الحق لا يتوقف غير ذلك بل على اداة الظن من التلخيص في كلامهم والحق في التلخيص ترجعنا القوم فلا وقع لما ذكره وكذا كلام غير ايمان وهو الذي فتح شيعه العلامة المير في هذا الاعتقاد ثم الكلام في الدليل على ذلك ولا فلا ييب في رادهم حصول الاعتقاد من التلخيص المتبع من كلامهم والاصح لا ينفع في المسائل العقليات وان اردنا جاع العقلاء الواضع الى حكم العقل القطعي بذلك فاول الكلام اذا كان من خصائصه ولا يقتضيه والصدق ثابت ولون قول الاديان والاصح مع التلخيص لا يكون مقتضى فان من اخبر بشي وحصل يحرم من قوله لا يكون مقتضى لا كما هو ظاهر ولواو يد من البرهان الكسبي لاصطلاحه فيع انه لا يقيد بنفسه بل يحرم غالبا لكثرة الشكوك في البراهين العقلية حتى قال استاد الكل في مثل الحق الخوضاري لوملك بيتا من ذهب لا يعطيه لمن يستدل بمثل

في حديث التلخيص ان الله عز وجل هو الذي خلق السموات والارض وما بينهما وما فيهن من كل شيء

في حديث التلخيص ان الله عز وجل هو الذي خلق السموات والارض وما بينهما وما فيهن من كل شيء

عقل يتم جميع مقتضاته ولم يورد عليه افعالا ما يوجب ان ينسب اليه حكمه كما
انما يرى عندنا واسطه في رساله تبيينه وحقه عدل المشايخ
عن البرهان الى الاشتراك ومنه الى البرهان وتوهم في اشتراكه
يلزم نفى البرهان عن اكثر الناس وان اريد من البرهان الاصح من النظر
الذي يحظر الله الناس عليه فالنقل الموجب الجزم يقو به قول الحق لا
يتم في غير محله لا يرجع الى معناه يحصل عند بل يتم محله النظر الذي يحظر
الناس عليه المذموم للبرهان النظري انتهى ما هنا انهم لا يستطيعون
صوغ الدليل ولا توجب انفسا كالم اذا رأت توحيد العوالمها فربما
وانت تصور عنها قياسا من الشكل الاول وهو لا ينفرد الذي يحصل الجزم
اذ لا البرهان بالضرورة وان كان سببه قول به وانه فلو وصف له
لان سلطان زمانه وعرفه بما هو عليه واقعا من دون ان يسئل عن طريق
في انما لا وفاء لكسائر اهل مملكه كان جاهل بسلطان زمانه ولا عين
عرف سلطان زمانه كلا ولا ونبه الا انما على ما لا يريدون الا المذموم
والجزم من اى سبب صلا من الاستدلال ولا على هذا اتم النظام وعند
الاسلام والاثبات وجهات المناظرات والاشارة الى ان كل اهل العلم
لا يحدون على انه برهان على شئ من المعارف ولا على دفع شبهه فكيف
بالعوام والنساء والاعراب وسائر اهل السواد وقد اختلفت المذمومة
ما يقيناه فالهوال الصريح بوقوع بعض الحكماء عن آخرين وهذا نقض ما
يشق لنه من انما الاول ان اعداءه والشهيد والحق وكل من سمع بامتنان
البرهان ومنع من التقليد لم يفرق بين المسائل العقلية والتقليدية ولا قيد
المعارف

المعارف غير المعاد وظاهر من كلامه اختصاص الشارع بالمسائل العقلية
المسائل التقليدية لا سيما ولا يوجب الفرق اذا لم يكن الشارع صغرى لم يكن
الشارع صغرى وان افاضل عن التقليد يجمع حصول الجزم منه لا يجمع
الجزم لان برهان كان لهذا الفرق وجب حصول الجزم من التقليد في
العقلية انما يفتقر على الاستدلال بعيد جلاء الامر النقل التقليد الثاني
ان واجبه الاعتقاد على معين الاول ما كان وجوبه بطلان غير شرط العلم
ببرهان العلم فيه طريق طرف كما لو ادعى المنسوخ الثاني ما يوجب الاعتقاد والعلم
بدا ان النقل للمخلفا العلم بركبته فما سئل المعارف يجمع على تفصيل ما في
اخر صحت المعارف فيكون حصول العلم في القدم الاول واجبا لان مقدمه
الواجب المطلق دون الثاني لان لا وجوب قبل العلم بوجوبه ما ذكره اعلم
امكان القول باعتبار الاخبار والنزوات او الصغرى في موارد التسميات
لان معين اعتبار النقل تسمية لا دارا للمنفرد على نفس الامر لا على العلم
وقد نقل عن هذا ناس واستدلوا باخبار الصغرى او المتواترة على جزم
الاعتقاد في ما لا يوجب اذا انما العلم بمقتضى النسخ الثاني انما لو قد
العلم فيما يجب حصوله لغيره لا في الواقع العلم بمقتضى الاعتقادات لا في
عن من الحق فيقال يجب التوقف في العلم اذا كانكم لا تعلمون انها افعال
اذا تعد العلم بالاحكام الشرعية وجب العمل بالنقل والافراد لا النقل
الفرق ان العلم في الفروع العلم ولا معناه المتوقف فيها فلا يرد مع العلم
من العمل على مقتضى الظن والاصل والعرض والقصد في الاعتقادات
المصدق والتدين والافراد في الاعتقادات في النقل والظن لا يجمع

الفتوى فلا يفتقر الى الواقع من المعروض المعين عن الايمان المأمور به فكيف
عدم الدليل على اعتبار النقل بتركه وقدما العقل والنقل على المنع عند
والدين به الشبهة الرابع قال المقدس لارديلي في قوله تعالى اعداءه
ويجب من حيث واجب افعال الصلوة بعد كل صلاة بل يفتقر الى تركه في الاصول
الوصول الى المطلوب كيف كان بل يفتقر الى النقل والتقليد كذا في ذلك
في شذوذ الفتاوى بين الاثنين والثالث والاربع انه يفتقر في الاصول الى الوصول
الى الحق وانما يفتقر في تلك الصفة العبادة المشروطة بالقرآن من غير اشتراط البرهان
والجزم على ثبوت الواجب وجميع الصفات الثبوتية والسلبية والنبوة والاداء
وجميع احوال الغير ويوم الغيبة بل يفتقر في الايمان اليقين بثبوت الواجب
والموجبات والصفات في الجمل بانها افعال الشهادة به والوسا له وبعامة
الايمان وعدم انكار ما علم من الدين بالضرورة ويلزم اعتقاد سائر المذمومات
في جملة هذا نقل وقد استغنى تداين من كلام منسوب الى افضل العلماء و
صدد الحكماء نصير الحق والشرعية ومعين الفقه الناجية بالبرهان العقلية
والنقلية على غير مذهب الشيعة الاثنا عشرية فنعقد الله دعواه الدينية و
حشره اذ مع هذا ثم الرضا له والاداءنا عليهم السلام وما يؤيد الشريعة
السجادة السجدة ان البتة انما ما رأت الا والدينا مع فريضة ما يدين بالكتاب
الحق فكيف الدين اذا بلغت شأما يجب عليها جميع ما يجب على غيرها من المكاتب
على اهلها والشهود والاصحاب مع انما تعرف شيئا فكيف يركبها افعال
الاصول با دلائل والنزوع من اهلها على التفصيل المذكور قبل العبارة مثل
الصلوة على ان تحبها العدا للفرق غاية الاشكال كما ترى ولا يفتقر اليها وهم
الاصول

الاصول بالتقليد فكيف بالدليل على ما تولى الله سبحانه على اكثر الناس من افعال
والنسخا جزم من من المسائل على ما هي الا بعد المداوة والجملة على الحق لكنه
لا يفتقر عن شئ ولعل لا عاقبة انشاء الله ثم وقد استبعدت ما ذكره بعض
الاصحاب سيما في الوسائل الا انهم مع قوله في الذكرى يستحقون العادة
وقد اشاروا الى انشاء واستشكل الشارح هنا في الحق على مقتضى العادة
التي كلامه وقال في بحث وجوب العمل بدخول الوقت الصلوة والجملة على من
فعل ما هو في نفس الامر وان لم يركب تركه انما يركبها لما يجب وقت العمل
حتى لو اخذ المسائل من غيرها بل لو ادعى من احد فظهر ان كل من فعل ما
بعض ما فعله وكذا في الاعتقادات ولو كان تقليدا كما انهم من كلام منسوب الى
دليله او وصول الى المطلوب ولو كان تقليدا كما انهم من كلام منسوب الى
الحق منسوبة للدين والدين قد سرت العزب التي وحكي شيئا العلامة للفقهاء
عن ائمة الذين باعتبار الظن والافراد في قول لا يرد في كذا في النقل
سواء كان مستغنى من النظر والاستدلال او من التقليد او من اخبار الاما
قال هو الحكم عن جازم انه لم يفتقر الى النقل بل في بعض الاما الى المنسوب اليه
حكم نسبت اليه في اصوله ولم اجد في بعض الحق لارديلي ولحقه صاحب
الدارك وظاهر شيئا البرهان والادلة الجلي والحق كذا في نقله
الثاني في كذا في النقل المستغنى من النظر والاستدلال بالمختص ودين التقليد
عن شيئا البرهان في بعض مذهبنا على شرح المختص انفسه الى بعض الثالث
كذا في النقل المستغنى من الاخبار والافراد وهو الظاهر بما ذكره العلامة في انما
عن ائمة الذين وحكا الشيخ في عدة من بعض اخبار الحديث الواقع في النقل

هذا هو الحق
في قوله تعالى
ولا يفتقر الى النقل

هذا هو الحق
في قوله تعالى
ولا يفتقر الى النقل

هذا هو الحق
في قوله تعالى
ولا يفتقر الى النقل

من التخليد مع كون العقل واجباً مستقلاً كدفعه عند كماله من عدمه
سواء في مستلزمه أو في إيجابه وإما في قول قديمي فما قبلنا من أصل
الدين التي تقابل ويرتبط على المعارف التي يجب تحصيلها مستقلاً
وعلى ما لا يجب لتدبرها إلا إذا انقضى العلم بها وانقسم الأول على نوعين منه
ما هو داخل في الإيمان والاسلام ويدور لأجله وقد مرنا ليس كذلك
ان وجب تحصيله على مطلقا وعلى كماله اما ان يكون المكلف معكراً من تحصيل
العلم بالواجب اما لا وعلى اثنائي ما ان يتكبر من النظر للمعيار لا وعلى الأول
هل يجوز العمل بالاعتقادي لا والآخر ان يتكبرها شيئاً لا يتفق تعارفاً لا
وكذا الواجب المشروط ويجوز به العلم قد يقوم العلم عليه بغير الاعتقاد به
قد يقوم بغير العلم من الأدلة الظنية من العقل أو ظاهر الكتاب والسنة المعتمدة
عليه فربما يتوهم اعتقاد القريب فهل يرد القائلين باعتقادنا ان الله في أصول
الدين على اختلافه لا على اربعة اعتباره وجميع الأقسام والأشياء والعقود
التي ذكرها او في بعضها في جملة الخلق ذلك فان كان على عموم ذلك المصير
في القول اثنائي لا منحصراً فيصير العقل يميل لأحد وجهي النظر ويدور بين
وكذا فهم من قائلين ان العقل لا يرد من العقل والشك في كلا وجهي النظر
أولاً يتكبرون أولاً يقولون او في ذلك الاختلاف في النظر والاعتقاد او
تقليد الأبناء والآخر كل قول انهم لا يظنون ان نظر الألفاظ انما هي
وقد فهم من قائلين ان العقل لا يرد من العقل في غير ذلك لا يتكبر في وجهي النظر
شيئاً لا يتفق من الكبرياء وامادته المقدس لا بد من ان يتكبر في العلم
في الأصول يستلزم المحجج والعصر فتدبر وانما يلزم ذلك لو كان التكليف لا بد
التحريم

التحريم لا بد على اطلاق الدور والتسلسل لكن دفعه بالشك والنظر بها يؤيد
عقل دليل الجواز وكيف يسره وقد مد الله الكون من الأدلة على الكتاب العظيم
وكيف بالاعتقادي ودليلها كاجابا وكثير من الأخبار وهل من خاص يدل
اوامر الآ وهو يعلم تلك المعارف بالأدلة الواضحة حيث اذا استدل بغيره
وعلى ذلك وجب تدبره الى ما بين يديه من سوء الخلقات ومخالفة الحق
وقال من صنع هذا وهل يصنع مثل هذا الأسكن وكذلك اذا استدل بغيره
واماداً اشارة الى تواتر الاعتقاد بالمعجزات كما انك اذا سمعت عليه وجوده
البدلان العظام لك وحدك يقول لك هي كذا ويدعا ما لا تذكر شيئا
الى انما معلومات لدى بل هم غايون بأكثر الأشياء المعروفة والمذكورة
كالقدرة والاختيار والظلم والعدل ونحوها اي انسان لا يعرف ذلك
علم ثم لو تم تكليف النساء واماداً من الامام بالعلم بتصور تلك المسائل
فان الامور العقلية لا تخصص وتقع اصل التكليف بالنسبة الى سائر
نساء اليهود والنصارى واهل الملل والفرق الضالة والافرن من الامم
فان الصعوبة والتعجز هناك اشد والتحقيق ان من لم يعلم الدعوة نعم
ومن امثالهم ولم يسمع بدت الاسلام ويحیی النبي صلى الله عليه وآله
سلم فليس بمؤاخذة من تلك جهة صعب ما تقتضيه قواعد العدل والمساواة
من معاملة المؤمنين وذلك لان كان يجب عليهم ان يحتمل دينهم وامر
ربه ويحفظ ما هذا الدين احوالهم اهل وما هذا النجاصات احوالهم
يتعرف ذلك ولا ريب ان لوطي وتعرف احوالهم ولا لم بلغت على
حسب ما لوف وتقليد السلف كان عليهم ان يعلموا انهم لم يسمعوا من

ما يجب الاعتقاد به والدين بظاهرها وباطنهما من غير اشتراط العلم برقي معارف
حسن لا يقتضي اصول الاسلام التوحيد ثم النبوة ثم المعاد على الترتيب الذي
ذكره المصنف وما يتخرج من الكفر الى الاسلام والعدل والامانة وما هو اصول
الإيمان وما يرد على ما لا يؤمنه الايمان والمنفعة كرها جداول الاسلام
حسن المجتهد في القول في التوحيد واما معقود المجتهد في القول في التوحيد مع انه
على غير ذلك من الصفات السلبية والنسبية والوجهين الاول ثم الثاني بالترتيب
اجزاله وسلكه التوحيد فتدبر وجود الواجب اولا وثبوت ما يستلزمه
من الصفات فكانت مشروطة سلباً كما يقال يجوز ان يسلك وان اشغل على غير
الاصول تعالى في ترتيب على ان يرتفع باللسان الكثرة كان في الحقيقة اشارة
لاوجهة المطلق له بمعنى ان يرتفع ان الله تعالى في واحد في الوجودية من جميع
الجهات والاعتبارات لان ما فيه كثره ولو بالقرين كان وجوده محتاجاً الى
غيره لان وجوده محتاج الى حاد واحد غير وكل ما فيه كثره او قبول في
ممكن وينعكس الى قولنا كل ليس يمكن ليس يتكبر في الواجب واحد من
جميع الجهات والاعتبارات وايضاً لا بد للممكنات من واجب والوجهات
من قد تم نظماً للذرة والتسلسل ولا شرايطه في الوجودية لان حقيقة
الواجب امر واحد شوق لا بد من دليل واحد وهو امتناع عدمه فلو
فرض من ذلك من ذات واحد لا شرايطه في حقيقة الواجب واستاذا باعتراف
فيلزم تركيب كل واحد منهما مما لا يشترط وما به الامتياز وكل تركيب
ممكن كما هو المقدر في عمله فلا يكونان واجبين هذا خلف غير ذلك لا يقتل
من الواجب

من الواجب الذات واحد وبشيء من الصفات النظر في الصفات من التوحيدي
والنوعيات كما ليس والصفات الترتيبية التي ويكفر في هذا المقام بما
يعني من الجوس في ساحتها الكلام من ايمان النظر والسلوك في الايمان
المودعة في هذا كل التوحيد والمودعة في النفوس البشرية كما في هذا المقام
أما في الايمان وفي انفسهم فكل من طرفي ان العلم اشارة الى المصنف
والثالث معرفت الآيات الكسرات المشار اليه بقوله عليه السلام ايمان
والطريق الى ايمان معرفت الآيات بشعر الآيات المشار اليه بقوله عليه السلام
بل عزك فعلك بالسلوك في هذه الطريق بقدم التدبر في الآيات واختلاف
الليل والنهار من جهة تلك الآيات المشار اليها المشار اليها في قوله عليه السلام
ويستوي عليه فكل قاهر ومفتقد وغالب ومغلوب ولو كان هذا المقدر
الاستيلاء طبعي للام والاعمال القاهر بغيره والافتقار قاهره اعلم انما تحت
قدرة قادره انما يحكم بغيره بغيره بغيره وروحه وكان اختلافه دليله
ووجدانته وحكمته ورحمته ونمائي وجدانه في اختلافه وهوان
الانوار يتولى تدبراً من اول انشاء الى اول الصيف والليل يصير تدبراً
كذلك وهما على هذا الترتيب في الزيادة والنقصان الى اول الصيف فيجس
احمال فيها فاختار النهار في انفسه والليل في اول الشتاء والآخر
يزيد في الليل هو ما ينقص من النهار وينقص من الليل مقدار ما يزيد
في النهار على ترتيبه بغيره بغيره والوجود والحكمة في ذلك ان التمسك بغيره
على سمت الواسع فيكون الامور ولو كان النهار تزداد في الصيف لكان لغيره لا
محرماً وفي الشتاء ينقص من الواسع فيكون الواسع في الصيف لغيره لغيره

وجوده كونه في ذلك
والنهار

الميراث على القول كونه ميراثاً يورثه بالنسبة الى الوالد، يوماً قالوا بما يملأه
 الطبيعة ولما اقتضت حركاتها في الصبي نصفان انهارا ولا فاع ولا يفتح
 الحزب ويعدل والفتان ان يزداد انهارا ولا فاع ولا يفتح الحزب ويعدل
 شاكراً لله الله انهم لم يمتوا ولما وجدنا اننا في حقلنا فها هو اننا في حقلنا
 احوال الليل وانهارا في ثوبنا جاس من حقلنا والفضل لا يفتح كل يوم حقلنا
 في انكارنا ايضا وذلك ان الارض كروية وفي البلد التي يكون في هذا الاول
 الغروب وقت الظهر في بلدنا نيرة وقتنا العصر في بلدنا الله وقتنا العصر
 في بلادهم وقتنا العصر في بلادنا نيرة وقتنا العصر في بلادنا الله وقتنا
 فانهم اذا سئلوا هل الصبي عن اول حشوف قالوا وقتنا المشاء مثلاً
 سئلوا هل حشوا قالوا نصف الليل والارض اسفلت اهل الانس قالوا الاول
 الغروب عن الساعة في مسعده اهل الصبي وقتنا المشاء من تلك
 الساعة عند اهل حشوا من نصف الليل في الغروب اول وقت الحزب وهذا
 ظهر اختلاف الليل في النهار وفي بقاع الارض وهذا دليل على عدم
 اكملهم وصحة الشاهد لا في التوقيت بل وقد ورد في بعض ما قد يورد
 وتقول الامام اذا وقع قتال الدواب على ان يلقوا في القوم او القوم
 واصدق الله ما قد رواه القديس في كتابه عن عدنان منسوخاً ما رواه
 سلطان على القوم ايضاً في كتابه الذي قد رواه في ابيه اية اوقفة
 حتى قيل ويروي من ليس للثب او بالارماز وتسمى الانجاء انواع النادر
 حتى يشق السبا ويحتمل بلاد لا تختلف السبا والمناج ويروي بالانوار ان
 الارض ما انجى الا بالانوار التي تجري اليها وكما يرد من السبا
 العام

حكم خلق الانفس

الحصاح

الخلق اليها في الامكان الوصول اليها الاملاها بالخير وبرها ولو كان
 التي يخرج من محل انواع النبات السائل الخلق من مشرق الدنيا الى
 من يهاجم من غربا الى مشرقها من انواع الحفوات من من الكواكب و
 للموسات وغيرها فيعمل من خلقها في البر والبحر ومن ينزل في البحر ولو لا
 الاضار بالبر بالاضاق لكانت من جحر من كثر الانواع وظلت
 اكثر الارض وماتت كاهونها فانه لا يتصل الارض في الارض واصل
 خلاها فاما لا تكونت الارض بل انما يمكن للبحر في الغرض على
 الارض ولو كان اسما لكل الارض وكذلك ولو كان فاعبروا
 كان الانواع الخلق في انوعها من كل وجهها من اعرفهم اعرفهم
 وهو اصل كل شيء من انوعها من كل وجهها من اعرفهم اعرفهم
 وكذا اذا كان الانواع جاد برزف الارض ومن عليها الانواع
 في وسط البحر على الارض من الارض وبعدها والباقي في الماء
 فسيان ارجم الفاد وحركة السماء ما فيها من الكواكب فاعلموا اول
 فلا بد لها من محرك ومدير وليس بالليل والليل في الاستان من حال
 الحال وحقيقة الليل على السوي حال فالبر بالليل في ارجم فيها
 سراجا مستطيرا وقمرنا في ذلك دائره وقدرها وقدرها وانها
 وكذلك اختلاف في الحركة لكل واحد من السيارا والارض واليابس
 القريب ويقطع في قطع ان الفلك في كل شهر والارض يقطع في سنة والشمس
 في اثني عشر سنة واصل في ثلاثين سنة فلك الثامن في ثلث وثلثين
 افسند فاما ان كل واحد من هذه واصل في كل واحد من هذه

15

[illegible]

سفطة العالم الوجود على مقدر معلوم انما هو فخر به هذا العالم واليه هو
 ذليل سفطة الوجود على معدل النهار فاما سكوت وتصرفه على ما
 التماثل وعبارة العالم جنوبيه فكل انوار كانت الا لا على ما تشرق فيها
 غريب وبعضه جانيب وبعضه تماثل مع ان العقل هو اخلا فاعن هذا
 التماثل وكلما كان من العلم فاجوده لا بد ان يكون لجوده وجود وابداع
 خالق تبارك الذي جعل في السماء والارض جديا سماويا وقمر سماويا
 الشمس والقمر والشمس نجوم طهر واسفلها بالوان الخالص وهو
 انوارها على من طبعه كالحكمة للعلم والحبك وكوانها ان تكون سفطة
 تحركه وديانك ونجرت فليسان افطعها فليس من تدبيرها
 وتغيرها كما قيل في الامور العالمة والعلوم العبدية ان الله لا يغير
 واذا تغيرت سفطة قلب العالم لا تسكر ولا طهر على وجه قوسه قد
 وهكذا المثل لا يكون الا بايجاد القادر الحكيم الوجود العاقل المقتضية العليا
 واحد ونزى ان افعله تصادف فانه خالق قال تعالى واسمنا الزمان
 لوائح ويصير كمال قال تعالى نعم فليس هذا الا ايراد افعال الخلق
 الحكم على الا وتغير الانبياء لان التغيير لا يحدث ولا من
 انما هو الا واجب الوجود لا اله الا الله تعالى الوجود الواحد الذي
 والتسلسل هما باطلان من الله تعالى كاجابة الانبياء والوفى وسفطة
 المؤمنين العلم وطهين من الله تعالى والرضى عليه فان ذلك يكون
 الا اذا كان العلم فاعلم ان الله قد جعل في علمه السر والسرور والابد
 يجب لمعطر ادواعه وكيفية واما على ما لا يعلم من العلم

فقدوة وهم وغرائب القوة ثمانية عطاء القوى المذكورة المنصرفة فيها
ويستعملها في استخراج الصور التي يشترك فيها المعاني التي يشترك فيها القوى
ليس القوى لا بد من شيء في ذلك ولا في الكيفية ولا في الزمان ولا في المكان
الذي يتحد فيها نفساً وبغيرها وبغيره ويستلزم من هذا أن الله لا يخلو
وصداً يشترطه وسأ نؤمنه جلاء له وعلى جلاء له المطلق الصحيح والنسبة
المعنى لقوى به وقد وليت من بلفظه ونظم مع ابنه جسدته معبداً صالح
اليد من طالع في الدين والدنيا واكتساب ما يريد من بوقوفه في حصيله
على ذلك وجبته بعد استغناءه من الله إلى الله لا يشترطه في اليد في الغرض
والتميز حيث لا يقبل له سواء ولا معول له بعد الله جلاء له في جميع تلك
الحالات والأطوار التي لا يتكسر فيها من حول ولا قوة ولا يتبدل فيها
على جليبه من دفع منتهى ولا اعتناء له في ذلك كله إلا على الله والوفاة له
نوراً وشهده عليه في كل أن وطولها الكمال ويوصل اليد في الغرض
يدفع عنه الأقسام من أوله في الوجود إلى أن يكون حتى إذا بلغ
الكمال وقيل اهتمام الواو بالمرء وملكت أها ليس من تربية في تلك الحالة
أودع الله بفضل وقد ترفقه يشترطها على طر أموره من العاقل
واقتناء اللباس والنظا والغرض بعد أن شغلها بما يجمع بين الكلام
واظهاره في خلقه كالقدرة حيث شمل على ما بين حتى يجمع بين جميع
أزواج الصور السمع من ما بين ويكون عمداً قوى ولذا لم يجعل له
من غطوفه وأولاً العنصر من العنصر كثره سدمه بالفرج والمطرقة
المراد وجعل الغلب الذي يتبدل منه الغلب الملوئ معاً حتى يحول

فقد وجهها سوياً قد خلق الصورة الجاسمة للقوى الاستعدادية
الأولى المشاء عقلاً والقوى الحسية المدركة والمنتهية ودام الطفرة به
اعتناء بمرامه الزام له بما يحتاج إليه بعد تولد وعقله ليساً عادياً وجعل
لرغته وأخيراً من مده صعداً إلى الندى من جود فضول مدغاً يتدرب
أزاجه ويتجسس إذا دفع فيه ولولاه لم يتعدى ما كمل ولا مشرب لمطافة
بدن من وصفها حتمه وأودع بحسنة قلبه أمه فضلت سهره بالمعنى فقل
الحل وكثرة التطهير والغسل وجميع ما يحتاج إليه في تلك الحالات والأطوار
التي لا يتكسر فيها على جليبه من دفع منتهى ثم لما خلقت قوته وعظمت
الها على من الما على ما شئت به لا غنى مما يتخلل من من لا يفره المتصاع من
بدن لها والوطب عند وصول الحرارة إليها لولا وصوله إلى ما يتخلل منه
اليد إلى كل بسط من صمد وذب بدنه لأن الحرارة الغريزة وأما القليل المطرف
الغريزة فلا بد من ما كمل قبل المدد في غير من الرضاغ من لا يمد يولده
خلو سنا فيلقد دنا على طين الما كمل وجعلها على عيد الدخول في
حتى يصل عليه ذلك ويدخل إلى المعد سطونا يصل فيه جها و
المرتب لا يول من المراتب الأربع للضم والمهر القوى المدركة الظاهرية
والقوى المدركة الباطنية وهي ثمان من صفة غير متصرفة في المنصرفة
قوة الفكر الصريح المنصرفة بالقوى المدركة في التفتيش في المراتب الثمانية
المتشركة وهي ثمانية وغرائبها وهم وثانيها نظره وتركيبه في دورها فيها
بعض من تحاليلها وأما الغير المنصرفة من القوى المدركة فإنها بعد أن سدت
الصورة فقط قوة الحس المشترك وغرائبها هي اليد ومدركها العاقل
فقط

الطريق ولا يصح وصول الصورة القوى إلى ذلك ما في شأنه من شدة وقوة
من لطيفه جها طين تحريماً من وصول ما يفسد من القدرات وتخصيصه
الوسخ عن بلوغه من ذوات الحيوانات في النوم واليقظة إذا اراد الدخول في
الأذن فأنها أضافت راجحة ذلك الوسخ استعنت من الدخول والصرف عنه
وتخصيصه في محل مكتوف ليتمكن من الأبعاد أودع فيه لواناً من الجهاب
وكب الحد من عشرة طبقات سمى الأولى أصلية والثانية الشبيهة والثالثة
الشبيهة وفيها العين وفيها ما يقال له الوطوبية التي جابجروا في وسطه
جسم أبيه كالنخلة نوى قال له الوطوبية الهيكلية وفوق جسمه مثل ما بين
يسمى الوطوبية البصينة وفوقه طبقة ضيقة جداً كغف جيتا العنكبوت ولذا
سميت طبقة العنكبوتية وفوقها طبقة الغنبيية وفوقها القرنية والحد في رسم
المجموع ويجوؤها ثم أبيه رسم فقال له المخبر وقيل إن الطبقة القرنية ليست
طبقة واحدة بل أربع طبقات وعلى هذا فالعين مركبة من ثلثة عشر طبقة ومن
جها فيها أن موضع البصر فيها أسفر من الحدس يتطبع فيه صور تمام السماء
والسيارات على عظمها في هذا الموضع الذي هو كالعنكبوتية أصغر وهذا
نملاً لا يمكن الأقدرة صانع علم ثم أودع نوراً بصرياً أسود وظلماً أبيض
البياض حتى يعلم أن خلقه لا شأن بتدرة لا بالاطمئد والمناسة جلت عظمته
وعظمت قدرته وسوره يجتنب من جفلة عن المصار وجعل لأجهان حتى كره
دائماً حتى يكون جلاء للعين لا كما لمات تحتاج إلى دوام الصفاء في لوانه
ومن جها فيها أن كل جها ليحصل في القلب من غضب أو جها لا وعوده لك ينظر
أشها في العين فيصان الصانع التقدير والمنا أن جهم وكما كان الإنسان

نملاً لا بد من العناء والأهل والشرب جعل له معدن خلقه وأما جميع الفضل
بعد أن جعل له شهوة الشرب كما به الكدية والشهوة الغداً وتوفيقه
عليه وجعل جهم الطعام والشرب من المراتب الثمانية من الجاهل من جعلها
من جها وأما لا خلقه إلا على عدا كره وأودع قوى مدبره للغداً وجها
الغداً به قوة جازبه للغداً ترسل ذلك إلى قوة ما سكت عنك الغداً وصحة
جها صمد جعل في الغداً وقصمته حتى يجعل أن يقع مقام ما يتخلل من الإنسان
فأذا صار كذلك كان صارت القوة الخاصة مدبراً له للغداً تدفع عن السبات
الانزواء الغداً الصمد للبدن ليضعها يتخلل من الغداً وعقله الشاق والغداً
الجوا والأهل والشرب والذين يجرها للفضول فلو احتسب صمد ما أتى
مما شاهده أعطاء الإنسان يتوكل بها إلى غداً ليدل البشر وجلاء للخلق
المتناسل ولما لا تزال الشهوة وجها يحفظ لئلا تنفد الجيت شأ
فتبارك الله الذي خلق الإنسان بلأنا وإنا لله الذي خلقنا من ناس متعدل
أنشاء الخلق أنشاء وابتداء ابتداء بلا ورويه لاجها ولا يجره استغفارها
خوكرها حدتها ولاها نفس اضطر بها الجاهل إلى الدنيا لا وقتاً ولا ثم
بن مختلفاً لها وغر غرائبها وأولها أشباحها غاها ما قبل ابتداءها
محيطاً بدورها وأنها لها عاراً غرائبها وأخاها فأنها كانت في شدة
التي من جنينك دأبت لها أحوالاً مريرة واليد غريزة وشهوة لا تغيب
لا يمكن دعائها إلا بتدبير ما أتى بهم ويتبدل من مدبريكهم فأنها ذات
قوتين علمية وعليه فها الأولى تدبر الروح البدن على جها لا سمنه
والثانية تستعد للبدن لاعتقالات وصاحبها على أتابه متدبرها

الثاني من جلد من الارواح والنفوس كغوس لا لسان ولا نباح من صا
قابلة للعلوم ايدوية مثل ان كل اعظم من الجوز والنفوس والاشياء لا
يحتاجان ولا يفتنان من صا بقدر على تركيب ايدويات وتاليها واستباط
العلوم الفكرية الكبيرة التي لم يكن يحسن وعاطرة لكثير قد على اجسادها
ورايها من صا على ريتلها لا دورا لشاهد والمكانة شجرت صا ريتل
مطشنة ولكن لو فكرت في جسدك الذي هو محيط عديك لا لا العجب
صنع القادر الحكيم المزا انواع اعصابها البسيطة المتشعبة في انواع
عظما ومفاصل وارباع اعصاب وارباعات واوتار واوردة وشرايات و
اغشية وثم وجلد وتركيب عصب الاله صا المركبة كتركيب اديان المؤمنين
والاذن والانب والعم والوجه وكيفية التركيب والانواع الحكم والمنافع بل
لو تأملت صنع اناسك وبنائك اني هي اصغر اعصابها المركبة وتركيب كل
اصغر من ثلاث عظام لا تزيد ولا تنقص واختلاف في الصفة وفي العنجره
وفي الطول والنقص واستكمال في شدة الصلابة واللين والقبول
وكثرة حركة الفصل في قدرة الحكيم الصانع فضلا عن توجدها
الاردن الى عجب صنع الاله في التسعة السموات السبع والارض والكبر
واختصاص كل واحد منها بقطر خاص ومقدار معين واخصاص كل جزء
منها بمجر خاص وحركتها واختلاف في الحركة في السرعة والبطا والحيات
واختلاف في اجرام الكواكب في الالوان والاشعاع والواضع تحاق السموات
والارض كمن يخلق الانسان ولكن اكثر الناس لا يعلمون وقد حمد الله
اقواما يفتخرون في خلق السموات والارض وما اطاعت به الارستون
ممن هو

من شواهد الجبال شاميا والفتاح في اناها وبنابيع العيون ومداول الانوار
ودباق الازهار وقول النجار ومنسوق الانام وانواع الانام وسا ان البنا
والحيوانات وما اطاعت به السموات من عجايب الخلق فاستمر الملائكة الملائكة
وعاوا الصفيح الاعلى وسكان القديس وسترات النجب وسرايات
الجدد الله هم فروج في اجسامهم وشا بهم فوق اجسامهم على صور مختلفات
واقدار متفاوتات واجهزة مهيئات منهم من هو في خلق النعام الدج وفي علم
الحيوان النج وفي خيرة النظم الالام ومنهم من قد تمت اقدارهم بنوع الارث
اشغلي خلقا خلقا حلا وعمرته وشوايا الكس او ربه من جنة وليس
في الدنيا في السموات موضع احاب الاله عليه ملك ساجد واساع حاد
سرع في العمل وكذلك لو تأملت صور النج والاشياطين لا تملك هذا
النظام المستقيم في اعوام الفلك والعصبي الجاري على السج النجوم اي
المستقيم كمن كثره ومنافع عظيمة ان هذا النوع واجب الوجود لهذا
قوى على جميع هذه المكونات المركبة لا يمارى ولا واحد بالذات الا
هو اذ اسواه روح تركبي وجدته عين ذات جبره ذكره الكون ملكا
تجكا من نظام الاعمال لا ينفك عن مطلقا عما عاين في الاشياء لا فصل
فعلها قد يرا على عايشا لا نظامه الاشياء ولا شهادته اليه و
علتها لا ينقطع ولا ينقطع لسانا مع احكامه وانظامه اليه ولو
دخل الجليل او الجبر فسد النظام ولم يحصل الصنع ذلك لان نظام عالم
ان علومه لغايبه تسبها الى العلومات لا يسوية لان الغنى كونه علما
هو ذاته اسخا لا افقاره الى امره عاين الى ان والالام مكانه في انفسا

النسبة الى خلقها فالعلم لكل اوزم التخصيص من غير تحسره هذا انك
هو تعالى عليها عاينا على ما عليه اي الواجب والمكن وكذا والمنع متنا
والكل كليا والجزئي جزئيا وقد تراءت جميع المقدرات المتكاملة لانا اي
القدرة تارة بمعنى الذات لما تقدم وانما قد التقدورات المتكاملة دون
العلومات لا سقا اذ كون الواجب والمنع قد ورت ان اثر القدوة واليجاد
المعروف وعلما الوجود وذلك غير متصور في الواجب والعلو والقدرة برفا
على حيوة الجبار لان كونها انا معنى انه لا يتحيل ان يقد وعلما كطير
المتكامل او المعدل لافعال فينبو تارة بعد ثبوت قدرته وعلما ظاهر
وحي الافعال على فوق الصانع ايه شاهد على ان هذا لا قد ثبت
ان فعل المختار يحدث بالزمان حد وتاريخا فثبت حدوث الاشياء و
الاختيار لانتاع استناد مواضع الكواكب والاقبال واختلاف الاضياء
والاشكال في غير المختار وهو قد ان الى لوجوه الالهي والواجب ان
لم يكن وجوده من غير كان واجبا من غير اعتبار ولا يمكن في غير
وهذا الاعتبار يقال له الباق في الالهي لم يسبق لعدم اسلي والامير قد
تستندم الاشياء اليه بل يكون مقدورا عليه باعتبار وجوده من غير
مع ان مقتضى الذات في التقدم ان لا يجوز الاستعدادات بالنسبة اليه كذا
اي من يدى ان مقتضى التقدم عدم امكان لعدم فلا يمكن في غير
وقد غر في القول ان علو الذات لا يجوز ولا يقول هو اي من يد
باق اذ لا يمكن استناده الى العمل فاجابات لان ذلك معلوم بحدوث
الذات وهذا خلف ومن الصفات انه من يدى الحسن معنى جواره ايا حسب
اختاره

اختاره فصاها ايجاد الاشياء التي ابدتها في الكون وظهورها في الشرح
والارادة مخلوقة لا ياراد بقدر تفلسل وسا ان الاشياء مخلوقة بالارادة
يعنى بايجادها تعالى وذهبت كثر المتكلمين من الانامية الى ان ارادة الله تعالى
هي العلم بالخير والشر وهو الاصل فمتنا كونه مريدا انما باختيار الفعل
على الصلح ابا على ايجاد ويد على ثبوت هذا الوصف لان افعال
خضت باوقات وواضع وابوصافه قادر على جميع في كل منه اخلا فاع
تساوى الكل بالنسبة اليه والى المقابل فلا بد من تحس ليه هو القدره
لنسا وفيه وان شأنا الالهي ومنطقه ولا اعمل لتعريفه ليه كونه يفر
صدوره فلا يكون مخصصا والاراد وظاهر ان في الصفات لا شاع فيه
فيكون انفس مذكونا وهو المطلوب في الارادة من صفات الذات
ولذلك من صفات الامثال ومن هنا ظهر معنا انك اذ للخلق انك لا على الخلق
الاول وعام باختياره على المفسدة ابا على ترك كل العاين الثاني ظاهري
الصفاء ارادة العاين الاول وهي تحس احد الطرفين وما يرجع القادر
احد مقدور لا يطلق في مقابل الكايف كاقال يربيد الصلاح والظا
ويكون الفساد والمفسدة لقوله قد سن في الاستعداد لا استناده
يعنى اختياره لا يجار الحسن وثق لا يجار الصبح لا حاجة لما ثبت في العاين
المطلق فلم يكن محتاجا في الامثال الى القصور والعزبات كقوله مع عليه
بالجيشين الذين نشاء اوصافا منهما يربيد ارادة في الارادة العاين الثاني
فتأمل مدرك للذات كانت عند هذه الحقيقة بالمشاهدة انما
يلا ان لا كفا في اديها انما عند المشاهدة العينية والملاحظة

لنقله لا تشبع الحرب من سلطانة الخيرة فتنته من فغده وحقه ولا يكون
له في كانه ولا يتغير فيسا وبه هو الحق لما بعد وجودها حتى يصير
موجودها كمنقودها وليس بها الدنبا بعدا عنها باعبر من انشاها
واختراعها وكيف ولو اجتمع جميع حيوانها من طيرها ونباتها من ارجائها
وسماها واستاناف استانها واجناسها واممها واكياسها على احد
ببوصة ما قدرت على احداها ولا قدرت كنه السبل الى ايجارها وتغيرت
عقولها في كل ذلك وناهت ونجرت قواها ونهاهت وجبت فاستنة
حسيرة عاذرة باغنامة مودة مفرقة بالخير من انشاها مدعته بالضعف
عن انشاها وانزجها نه يعود بعد فناء الدنيا وبعده لا شيء معه كان
قبل انشاها كل ذلك يكون بين فناءها بلا وقت ولا مكان ولا حين
ولا زمان عديت عند ذلك الاحمال والافات وزالت السنون
الانسانات فلا شيء الا الاله احد القهار الذي ليس من جميع الامور
بالقدرة منها كان ابتداء خلقتها وبغير امتناع منها كان فناءها ولو
قدرت على امتناع لداها ببقائها لم يتكاد صنع شي منها ازمنه ولم
يؤد وهذا بعض من تلك الخطية وقد عرفون علم التوحيد ولا غيره
هو انشاها من الينابيع النبوت والهاوي من تجديدهم العلم اللا هو
وهو انشاها وقوله الحق ان بين جنسها لعلها اوحيت له حمله
المحدث الثاني في النبوة وغيره ما انشاها في مرقاة النبي صلى الله عليه وآله
وحسب منه وجوب النبوة في حكمه وانها تقول النبي هو الانسان
الماور من السماء باصلاح حال الناس في ما شئهم وما دام ادم بكيفية
ذلك

ذلك المستغنى في علم وامر من اسطر البشر المرقم شذوهوا بطوره رايه يدان
حسنا البعثة فلفوا لها العظيمة مثل ان بعثوا العقل بالحق فبما ان العقل
ومها من حيث ما لا يشغل العقل بمرقاة من الاعدال المستور والخبير ومها من
الاشياء الناصدة والحق من الادوية والاعتدال ومنها انشاها من اشياء
النوع بحسب استعدادها لمختلفة في الزيادة والنقصان ومنها انشاها
الناضة للغير ومنها تقديم الاخلاق والاشياء سائر حتى ينظم امرها وانما
بلاهم ويشترطهم ومنها ان الحكم لما انقضت صلاح النوع الانساني بالاختراع
وعدم التنافس فلا بد من جامع شهرهم على الانبعاث وهو الاستدواء والتوسع
للمستمر من شاع بينهما وبغير وضوء اسطفا فلا بد من تنجيد الوصف للقدم
حتى يتم النظام وليس حفظ النوع الانساني على كماله ممكن لو لم يصاد
الواجب على اهل الانبعاث معرفت تنبئها النبوة لهما الانبعاث الشريفة وما
فيها من الاحكام وبغير لخلال وحرام ومنها انشائها النبي صلى الله عليه وآله
وبين العبود لغيرهم التوب والعتاب على الطاعة ويحكمها بفصل الخلق
اللطيف بمشقة فحق بينهم هذه القائل ولا تخبر انما ان اقول ان الله هو
الموصل الى ربها عتادها الى ما لا يقصود من بعض اليه لاصلاحهم
في مقام العبودية لان غرضها تناسل الى اصلاح واعبادهم من الفساد
على ربها العباد وهو الوصف في وجوب البعثة واما الواصل وانما لا يكت
على النبي ولا يمكن ذلك بتوجيه الكتاب من ذلك لاسباب الخلق واحد
من الناس يخلق الاموات كما كان مع موسى عليه السلام لاختلاف استعداد
العباد وضعفهم عن ثيل لئلا تسادرات ولكثرة الوجوه لخلقها منها عتاد

وقد عتاد الاموات انفسه فلا يحصل لهم كمال الطمان اذ انهم على الدنيا
والاذهان فحق انما اصوات حده من بين الجن ولا يمكن ذلك باسناد
من لا يدل تحتهم اناس من الملاكة والجن والانس لان انفسهم لا يشتر
في العتاد الا انهم لا يشاء الا شئ على وفيه هذه الاختلاف بينه وبينه
واوجعنا ملكا يجعلنا رجلا وفعل المعجز الذي هو دليل النبوة بها لا فعل
عليه اى انساب لانه قد يلزم ان يكون اجبر بدينا لا قوليا فلا بد من النبوة
على الوجه المتقدم وكذا ان الله سبحانه على اعباد يرسل عليهم بغير مشورة
مذكورين دعة للعالمين حتى يخفها بشركهم وادعهم وانزلهم فاني النبوة
اليتا والى جميع الخلق والمفوض من الله عز وجل علينا وعلى جميع الخلق
اعلى الانبياء قد راجا بتميزه وارفع الوسل في الملة الا على كوا لا بد في
الذي شرحت الوسل فلهو وحيث اشد الله عليهم البشاي بالامان به و
اجل العبد بذلك من قلوبهم وبخلقت الانوار كما بعد اورد حيث كان
عند الامجاد وحبيب رتب اعباد المصطفى في الضلال فهو جند المختار في الارل
المجود الى الابد مشكالات الانوار واحد صفة الجبار وابوا الامنة لاهلها
اخرجه الله تعالى من افضل العاردين منبذنا واعز الاردمات معرسانا من الجن
التي صعد منها انبياء وانجب منها ائمة انمولد بمكة وبه رطب خير البر
طفلا وانجبها كاهن اطهر المظهرين شجرة واجود المستطيرين ديدانين وقته
وغام رسله ويشير دجته وتدين بغير الطلب انال في ايات عجزان حاتم
الانبياء وهو سبي الله عليه والذوا المعجزات الباهرات والافات اظاهرا
التي قصرت عن صهرها السن الحساب وكلت عن سطرها افلام الحساب
في

وهي على اسلاف الاول ما لا يمكن ان يفعله احد الا الله وليس من نوع قدرة
الخلق فكان ذلك على يوم من ايام الله تعالى كما نشأ في القرون لماسات
قرنبا رسول الله ان يوم انه قد خلق الله فاشق نصفين حتى تظروا اليهم ظم
فقال ابو جهم لم هذا صخر عفا الى اهل الانبياء حتى تظروا اولئك
ام لا فخير اهل الانبياء انهم داو مشفا رواه كثير من الصحابة المشاهير
مثل علي بن ابي طالب وصدايقته من الباقين ومن سعاد وحيث علم وتباس
والنس وابن عمر وجماعة الرواية عن كذا وكذا طرق كثيرة واجمع السلوك
على وقوعه والقران صرح به فلا يلبث ان يتقبل لو كان هذا لم يخف عليه
اهل الارض اذ هو شئ ظاهري يجمعهم ان لم يتقبل ان من اهل الارض انهم صفة
لئلا لليلة فلم يورد اشق وعدم رايت انتفاذ في اقل الانبياء انتفاذ
بمكة لانه قد طلع على قوم قبل ان طلع على اخوى وقد يكون من قوم جند
ما هو من مقابلهم من اقطار الارض وقد قدم تشويج ذلك في وجوه
اختلاف الليل والنهار وبيان ان الساعة التي هي بعد اهل اصين
وقت صلوة العشاء هي عند اهل خراسان نصف الليل وعند اهل اليمن
اول النحر فلو وقع خسوف على في القرقر فدا اهل اصبين حيث كان قبل وقت
نومهم ولا يلزم ان يذهب اهل خراسان لانه وقت سكوتهم ونومهم وكل
اهل المغرب ولما كان ذلك عند في انما فلا يمكن ان يعرف خسوفه
فقط قول هو شئ ظاهري يجمعهم ومن ذلك ان ظليل الغمام في سمر رولا الكثير
بطرف عديدة وقد روى ان مليكة السعد يدوات غامر فظلم وهو عتاد
وروى ذلك عن ابيهم من الوعا من الرواية الاولى وروى عن خديجة

فقال له احياء من ابي يثري بعد فقال اني اجد على هذا الله ما اشد لاسا
على من ذي لجة اصدق من يثري ثم طار القوم بانفسهم وشاعهم على هذا
بجيش رؤسهم واحد واحد حتى انتهى فافترسوا لعل افطر ابن سافط من
لستقطين فلم يصفى الله اعلم ومن ذلك نزول الطير من اسقفه في ذلك
يوم الحمد حتى ان اشباب الحبش بشيا به فخيرهم بالوجه الى من لا من شدة
فواستسبوا فاقوه في لجة الشاة ففعلوا يا رسول الله فهدت الجدران
واحتبست الركب والسفارة ففعلوا في هذه سعة لا تزيدهم ثم قال اللهم
حوالي ولا علينا في اسول النج ومواقع النفع قال امير المؤمنين فرايدك
المدنية انظر في طير وما يقع في المدينة فطير كوكب على الله ومن ذلك
دعا نزل على سائر من مال لما تبعه الى المدينة ليعطيه ففعل في قبة منه ففعل
فوامهم في ارضه ففعل ان ذلك اميرها واما ما ادع الى ذلك وقد
الله ان ادفع عنك ثم عني ففعل فاطلقت على الجوار ومن ذلك
احياء بالحيات وهذا باب لا يدركه كاشا عن احوال العزة الطاهر
واسماهم واحد بعد واحد فخرج ما يخرج عليهم من الابداء وما يخرج
وقد كبراه وبيها ومن الجمع عليه عند كل اخبره عن قتلها ورواها
الفتنة بالافعال ففعل احباب معوية ولا شتموا هذا الجيش لم يتمكن معوية
من دفعه واحتال على العوام ففعل من به ففعل من عياض قال
ابن قتيبة ان هذا اذ اخرجته واما هذا رسول الله هو الذي جاء اليهم حتى ففعل
واحيون ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
ومن المتواترات انه قال على سقلا ليدى الكاين والفاطسين والماتين

فانما كثر ويخبروا من لا باءا وكذا واقفا سطونهم انما ترون وهم معوي
واحياء لاسا ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
من ذلك احياء عن اهل المدينة ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
من سائر الناس ودحروا ادياب بين قوائم ففعل رسول الله وكان ذلك في اريد
الله ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
اعداء امير المؤمنين لما ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
وكان من ذلك ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
وقد اثنى النبي ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
كانت من ذلك ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
اخبر عن مودة مما يقع بعد من اهل المدينة ففعل ففعل ففعل ففعل
وتفعل من ذلك ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
وتفعل من ذلك ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
واحياء ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
واحياء ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
الاحياء ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
بادعاء ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
سيفلان ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
وليد مسيلمة ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
الاحياء ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
وان جعفر هذا الراية ثم قال ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل

عبد الله بن دحاص فقام على عليه والى يد يثري واستخرج ولد ووسم
عياه ونوعه الى اهل المدينة ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
اشباب الاحياء والوحيان الذين ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
قبل ولا تدربون واعوام كاحياء من جاش الفخيل من الشام الى
المدنية ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
او ان ترويه يكون مزجهم كره وهذه دارهم وهو الصل الففيل ففعل
بالكسوة والفقرات وبركهم اذ اخرجهم من عبيدهم ومن كفيهم الففيل
يضع سيفه على ما ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
والا ارباب الذين اشرفهم من عيون نفيل لما خرج يطلبوا الذين اثنى
وعدوا ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
وان اسيرهم ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
سيخرج من مكرهم ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
لما قدم المدينة ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
مسطوق وانهم ومن ذلك الايجاز ما ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
عند ميلاد صلى الله عليه وآله كارتاجاج ابوان كسرى وهو من علم ابويه
واعلاها حتى سقطوا منه ان بعشره مشقة كانت عليه وانضم الطاق
الى الارض والشق ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
كان ابيد ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
كان ابيد ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
بالتفهم تلك الليرة ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
اهل الكثر

اهل الكثر واجبة الاصنام ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
والا ارباب عند ولادته ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
اليهودى حتى جاء بعضهم وهو ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
على جسد الشريف ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
حيث قال لا يملك ارباب ان تود الى اهل المدينة ففعل ففعل ففعل ففعل
ظهر لادى يهودى ولا اهل المدينة ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
ولكن داود وهو من اهل المدينة ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
اليهود ومن ذلك ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
هذه الامه ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
المدينة ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
الاولاد ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
رسول الله ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
دعب ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
وكفى كتاب الله ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
سراجا لا تخوا ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
لا يظلمونه ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
يخلى مقامهم ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
وجبوتهم ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل

وبنيان واديرة المحر وعطانه وجر لا يترجم المتقون ويعيون لانيضها
المناخون ومناهل لا يفيضها الوادون ومنار لا يضل بها السبا
واعلام لا يضي عنها السانوت واكم لا يجوز عنها القاصدون جلد
ربا لعش لاله وريعا لقلوب الفقهاء ونجما لظرف الصلوات وروا
لسر بعد دوا ونورا لبر مدخله وحسنا لشفاعة وتر ومغلا متعا
ذو وتر وعز لمن تولاه وسلا لمدخله وهدى لمن اتم به وعد
لمن اخذ به وبرها لمن تكلم به وشاهد لمن ساهم به وفلما لمن حاج
وماملا لمن جلد ومسلية لمن علموا بمن تولى ومن جنت من استلم ولما
لمن وقع مصديقا لمن روى وحكما لمن ضمن اعيا البلغا ونحو المعطاة
نصير حيث اقرب لراعيها لراعيها وقال ما هو من كلام الانس ولا
من كلام الجن ان لا يخلوا وان غير لطلوه وان علاه لغير وان
اسهل لمدق وان ريدوا وما بعلا وما سمع الوليد من المعون الخوي
ثم السجون اقصر وقامت كل شمر في اسر وكبيرة وتراي يبتدو
يرجع الى قريش وكانوا قد ارسلا ليرجع في رايهم لعل وقال له
صوبت الى من يحد فقال ما صوبت الى من ولا يكن صحت كلاما
صعبا فتشعر منه كالجود فقال لا يوجمل اخبط هو قال لا الخبط كلام
متصل وهذا كلام مشهور ولا يشير بعرضه صا قال اخبره هو قال
لا انا لعل قد سمعت شاعرا لم يرب لسيطها ومد يد لها ورماعا و
رجها وما هو شعر قال فما هو قال ردي في كبري وكان الوليد
ههنا من شيوخ القوم ودهانهم جرحا وكان قال سيد قريش عترة
وسير

ربيعا ما ارسلاوه بكم النبي وجانه فقال لا ربيح فاستمعني قال فاضل
فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لربهم الله اني ارجوكم ثم تنزل من القيا ارجوكم
كتاب فاضل يا نذرنا عرييا يقوم بعشاقون ثم معي رسول الله فها
سمعا عترة اشد لوالفريد به سلفه معشرا عليه وجميع شغل اناهي
انبي الى اخرها قال قد سمعت يا ابا الوليد ما سمعت فانت وذل القمام
عترة الى اخرها فها لم يلبس اليهم قالوا ما واليك يا ابا الوليد قال واني
سمعت قول الله ما سمعت قطا والله ما هو بالشعر ولا بالامر ولا الحكا
يا معشر قريش طبعوا وادعوا لى واما ومن هذا الوليد ومن ما
هو غير ما عتروا به فوالله لكون القول الذي سمعت بنا حديث وهو
كثير في السيرة والتواريخ وان اذعت لجمع الغصا والبلغا بما اوتيت
في اعلا طبقات البلاغة على اسلوب خاص لا يشبه غيره حتى جعل
الجميع من الانبياء ينظمه كقوله في الفصاحد واهم وصفتهم وديا باهاهم
ومنا فهم وسوقها فانهم حتى ان جازيتهم لما سمعت قوله تعالى و
اوحينا الى نوحى ان اصمعيه فاذا خلت عليه فالتقى اليه ولا تخاف
ولا تخزيه فانادوه اليك وجا عاوه من المرسلين قالت ابدا هذا فصاحه
جميع في اية واحدة بين امرين وطينين وخبرين وشانين ومن نجا بهم
قالوا هو يوشى لانه يخذل جميع قلوبهم فجهروا وعرضوا انفسهم للقتل
ولسنا لم يلبس مع ان معا وشعر كانت عندهم من اهم الاشياء بعد قوله
النبي مراد العرب العرباء وصانع الخلق وعلماهم اهل البصيرة وخاصة
لما نزل القدر من الله في الكتاب الجيد باسنادا نورا عرا ذوق في اللغزة

الهماءات والمنازع يقال عذبت فلانا اذا ما رايته وراى عذبت فلانا
بهذا ايقول ان لم ينعقدوا فالتوا على ما ايدت بقا الله ثم سورة الفهم
وان كنتم في شبهة التوا على عدينا فانوا بسورة من مثله وادعوا شهداكم
من دون الله ان كنتم صاويين فان لم تفعلوا ولين فاعلوا فانفوا النار اذني
وقورها الناس والنجارة اعدت للكافرين وفي موضع آخر فانوا بسورة من
مثله وايضا فانوا بعشر سور من مثله مقتربات وقال قل اني اقيم الامم
وايمن على ان اتوا بعشر سور من مثله مقتربات وقال قل اني اقيم الامم
ظهير والمداوعوا الى الفناء حيث لم يكن في وسعهم وطافهم الانبياء بما
يشبه القرآن في النظم والاسلوب والفصاحة لا انهم كانوا يقدرون و
صبرهم الله عن معارضة فيكون اعجز اصره لا الفصاحة فانه يترجم من لا
دور له فالقرآن من اعظم حجة ان يصل الله عليه وآله ويرتبطت قوا عديته
وفيز من المعاني شيد ببيان رسالته ليعتد مع ذلك جميع الحكم والوجع
حكم وجهد العلوم والاسرار والمعارف والافان ونظام العباد والبلاد
والمعاد وحوال القرون الماضية وفصل الانبياء المتقدمين والاولياء
اهل الكتاب من خيا الامور التي لا يراها الا خواص الاجار والعلماء
موسى وهنر وذي القرنين واهل الكهف وما ليس من الاخبار عن الضمان
فما كان عليه المناقون والكهان وما يشبهونه ويحشونه وما اشكل على
الاشياء من المستقلات كعدم بيان ابن ابي حبيب وضرب الدلالة على اليهود
واولها دأكني اناس ارامات انبيى وفتح البلدان ودخل مكة ليعلموا بفتح
البيضاء وغلبت الروم وامثال ذلك هو الكتاب المبين والمعجز المبين وهكذا

تترجم بل يكون له عجز يقطع به عند المبعوث اليهم فيعت الكلام بما شيد الشعر
ويجهر عند كذا في شعره ليعلموا انهم انما كانوا عرا على عذر لا على علم
يوجه الشعر فيقطع عذهم وذلك لان شاعر اخر في بيت اليهم وكثير الشعر
فيهم ويعد المسح بما يشبه الطب والكبر ويجوز معاق الاطبا وهكذا عن
الاغنيان بملء لوجوه الطب والكبر وكثرة اربابهم في بيت اليهم فيقطعوا
لو كان ما جابا به طبيا سنا عيا وحكمة نظرا لقد راعى على عذر لعل علمه لا يقع
الكبر والطب فيقطع عذهم ولو ان نبيا انى قوم رايها لبيها كوسى او
بما جابا به يعضى فقتل لقا لو ان ههنا من الشعراء والطب ولست انما جابا
فعلها فاعلمنا مثل ذلك كان من تقدم من الانبياء فوما ذا انما بال
المر يا نبينا واهلنا اني انما انظر اليك انما انظر اليك ولو كان عرا انما انظر
مثله ولم يكن قاطعا لعدتهم كاسا وقاطعا لبلغا العرب كقوله وشعرهم
بالعصير ولم يطعنوا فيه مع حدا فاتهم وعداؤهم بل بسوء الكمال حسنة
واحدة يجامع القلوب الى الصبر كالاندم كقوله يا ناسا عيا الى هذا الخضر
اعظم من كل خير بها بر الانبياء والافان واستقر اراجيزه عرا الدهور والافان
يخالف غيره المتقوى يوقن من الخشوع بالهله ومن ذلك ما يوقن من الخشوع
والدور عرا برفق صفات الكمال لوجع شعوره وشعره على نوره وزنه
برق لمع سقمه خيس سقمه ومبته اشرف منبت في معادن الكرامه
مما هذا السلاسه قد صرفت نحو الخلة الامراء وثبتت اليه زنة الانبياء
ذوق من الصفاين واطفا بر النواحي انك بر النواحي ورفق بر النواحي اغرير
الغله واذل بر الغزاة كلامه بيان وجهه لسان على ان النظر في اخلافة

الكبر. واحواله المستفهم كما يرون نظر والله فيما يظهر من جوامع العلوم التي
تخرجت لآلينا. عن ادراكها بعد سابقا واشغالها الفليل على علوم كثيرة مع
كونها متباينة ولم يعبد تروى الى علم واحاطة شعبة الشريعة لآلنا
على وجه نفهم الغالبين ما يكفي لمن انصف في معرفة ان هذا الحال ليس الا
من يضيق في الحال وان من المنفعة الحال على صاحب مثل هذا العقل الكامل
الذي شوقت اشعة انوار المحيطة بجميع العوالم ان يكون مفتي كما يظهر
لغير ما نطق لاسمها بعد ملاحظة موازنة اثاره واخلاقه وانظروا واليا الله
العالوم فان صدق العلم يعرف بالعلم مصافا الى ان كل واحد من اوكاد
المعصومين قد احذرن هذا النوال فكل واحد منهم يظهر بظاهره وتبركا بالامر
على حقيقة ركبهم المصوبين من تذكير كيف ولو انصف العاقل من نفسه
لو وجد كل شأن من شؤنه واؤمن اثاره علومها وعباداته واخلاقه واسبابها
فوق انصاف البشر به وجه واحد من استصعاب كثرة الحكم فانهم يدعوا على
قوله لم يؤيد بنى على ما اوردى بل كان يدعوا لهم بالهداية بعد انهم
بأنهم قوم لا يلبثون وما سواهم من لآلينا. ليسوا كذلك حتى ولو العزم
من انهم لا يصبون اذا اهتموا واستمروا به كما في نفسه تاروت ح موسى
حتى قال ربي اني انصبت في نفسي لك بنى وكركرت مشقة الهم
صلى الله عليه وآله. ويبلغ في حجة الخلق ان استعظم حجة خلقه لغيره احواله
المضات من قومه وحسن بخا لغتهم وفي قواشع النفس انهم تركوا
العداوى ويرد خلفه وفي العفو عن المسيء انهم عن اهل كعبه
الفتح المبين وبنهم يوسفان وقومه وهدي وقرش بنوهم لا يشكون
في اسمان

في استيصال شانهم فما زاد على ان عني وصفه وفيها جوده واما الله
فكان يعوذهم ويؤشهم ويحييهم عوة العبد والامر بالمسكين
ويعوذ بن شانه في احدى المديرونيكس الفقراء ويجادهم ويجاد الطام
ويبلغ في انارة الضعفاء ما يحاكي ما بين عبد الله في حديث طويل حتى
الله عليه وآله يكون في عزه وانرفاقه باثنا عشر ضعيفا ويورثه
ويورثوا لهم وعن انس كانت الامم من اما اهل المدينة لما حشد بين يدي
الله فتنطق به حيث شأنته حتى يلقى جليته ما ومن ذلك العمل لما
وصيه على عاسة قرأ في واذى اهلها عليه وصا بونرا اشدنا بالضعيف
مهم وهو ان قال في قوله الحق ما اوردى بنى على ما اوردى في مكان
الخلاق وهو منشأها ومنشأها ومشرعها وموردها ومنظم كونها
وعندما حدثت قوا بينهما وحكي ما التماس به والمنقص لا من السبب
الى الله لا نه قال صلى الله عليه وآله انما بحث لا تمم كادهم الا في قوله
صلى الله عليه وآله الدنيا واخرها من نفسه وانحصارها عن قلبه وفيها من
يصم مع اقبا في كمالها على كمالها من اجل عفاي كقولنا في قوله وقال
خديها ولا يشكون من خلقه حتى قال في قلبها وصدورهم عن امرهم
الزهد في الخلق في قوله من الدنيا وكان صلى الله عليه وآله ابو ولدا
كنا سلهما ان انا عفا عفا سدت بين جبين فرج الى الله وقال
اسلو فان تجدوا بطي عطا لا تجشوا فاقروا لمن الصاحبة الضعيف لا ين
عن ابن عباس قال كان السلون لا ينظرون الى افسان ولا ينافعون
فقال يا رسول الله لئلا يظنوا انهم قال نعم قال نعم يا ابن العرب و

اجلهم ام حيدر او حكيما قال نعم قال وسما وديعه كما يتباين بين يدي الله في نعم
قال وتوهم في حق اهل الكفار كانا لآلنا المسكين قال نعم قال من ربي ولا
انطلب في ذلك من اني صلى الله عليه وآله اعطاء اياه لهم يكن يشك في
الا فانهم ورد على هواهم سباباها وهم يستنوا لآلنا ويسمعونهم
من الابل وفوق اربعين الف من الغنم والورق اربعة الاف او غير ذلك
والله صلى الله عليه وآله من النجاة لفظ الا في حق اهل الميوسين على السلام
اقتدوا بغير يوم بل نحن للوفاء بنى وهو اقربنا الى الله وكان من
اشد اناس انفسا وعنده عليه السلام كان اذا امر باللباس ولفى القوم يقوم
انفسا برسول الله فما يكون احدا اقرب الى الله منه وكان مع ذلك
يطوى ثيابه من الجوع ويشد ثيابه على ظهره هضم اهل الدنيا كسها
واخصهم من الدنيا بطنا وكان صلى الله عليه وآله لا ياكل على ارضه ويجيب
الدعوة الى غنى الثعبين والماها الى حقن ويجلس لجلسه العبد ويأكل كل
العبد ويخفف بين يديه ويرفع بين يديه وكان بين الناس كاحد هم
وامم البشر سهل الخلق لمن الجانب ولازم العبادة لوبر حتى انهم انهم
ورمت قد ساء كان صلى الله عليه وآله ويعلق صدره بحبل حتى لا يظلم انوم
فامر الله سبحانه ان يخفف على نفسه في غيره الذين من المكادم التي لا تخصي
والحاسن التي لا تسطر شرف الوافق عليها على القطع بشيئة واليقين
برسالة وليدته الشريعة احوال خصوصه في الامايز والذلال على الشوق
لاشياء كره فيها غير من لآلينا. وهم قصود على جنبه المقدس تعلق على
نبوته ورسالة لفرجه. يا مشوا نوار وايات كثر المتواتر كسطن

ما رواه الكل يومهم
من اثاره انهم
المنع من

النوم بين كعبه وعدم الظل في الشرب الا سقى او فقه في الشرب او
انقر وغيرهما ولم ينظم علو قامت احد من اناس عليه من كونه يومه في
واذا سقى على الارض الوضوء لم يؤثر في قلبه ويؤثر في الصلوة كمنه
في الليل المظلم قال ابو عبد الله انا قد ارسول الله صلى الله عليه وآله
ان اردى في الليلة المظلمة ودري لوزن كانه في حق الله وعلة فيصير على المسكين
الا فخر حتى انهم يكن في طريق قبعة احد ولويدي بين الامر والسر
عليه وآله قد سلك من طبعه حتى كانوا باخذون من غير وجهه
ويجعلون مع الطيب ليزن طيبه وقد تقدم احتياجه الى عاين اهلها
يشوش مثل ان تمام غيره ولا ينام قلبه ويرى ورواها كبرى من اماره
ويشوش ليزن. ودمه ولا يلبس على يده القبايب ونحوه وكان من الطيور
لا تقوده ولا تعلق على رأسه وظهرت في حجة الشرف سبع شعاع لمع
كانت نفس واذا فرغ من راحيا انا اضاءت اسبابا العشر كالفن تولد
محتونا معطوط السوء طاهر من الدم ساجدا الى الكعبة وانقاد يركب
أسماء. شاهد الله التوحيد ونفسه في النبوة الى غير ذلك من الصفات
والكالات والجزات الفضل والتمجدا الى الذين يتطاولون
فيما اثاره في وصية لآلنا من حيث قال واعلم يا وليي محمد نور الله
جل جلاله سؤلك وطهر بها انك ان ممرهت حوى جوسيد المملكين
وتصد بقدرة جاجاه. بر من ربه لآلنا ما يحتاج الى ان ينام من الذلال الى
ما كان يحتاج اناس لآلنا ولا عند اول القوم لآلنا انوار رسالتهم
انوار نبوتهم وهذا يشق هذه السمة لرسنته قد استلها بها انظارا وكثير

من البلاد وتوالت مجازعهم وابتدأوا بغيرهم لا تعصية العباد وصاروا قديروا
كاشرا في الناس المنابر واعظمها عند ذوى البصائر والاعمال لانهم
مستورة بالليل والليل وغيرهما من الاسباب ونور آياتهم على ملائكة
في جدهم على انفسهم والاله الدائم ليرضوا بها مشرق مع اشتراق
الالباب وباقي مع نقاء ما لك يوم تصاب الى ان قال وكيف يحتاج الان
من جبال اهل الاخام ومن شفا في بلاد الاسلام الى طلبه لا لا على
نبوة جدهم العظيم الشأن النظر في الجدوى بالقرآن وقد وجد المسألة
صدق فيها احسن من الغايات ومن الايات الباهرات ومن مفعول
ومن شوجدهم بملك بعده من الملوك وتقلبات احوال العباد ووجد
العادون تصدق بغير ما جازت الدعوات ونهضت الكرات وظهر بعد ذلك
بدمونا امير المؤمنين على بن ابي طالب عليه السلام من المهرات وما اشهر
على يدى الحاق العظيم من احسن الكرامات الخانات المعادات فعل
يحتاج بعد هذه الخدائات الواضحات الى طلب اشارات او دلالات الا
معدوم من ذوى الغفلات ونجها لالتصق وهو القول الحق والكم الفصل
ثم اعلم ان رجلا من انبياء الله صلى الله عليه وآله وسلم كان قد وردت
وتوح وهو وصالح وشعيب وابراهيم ولوط وموسى وعيسى ومن قبلهم
واحق ويحيى ويوسف وداود وسليمان واليوب ويونس والياس
ومن انكر ايمانهم لم نعلم لهم على الامم الا لظهورهم في اسماء الانبياء
الساكنين ولا عدوم على التفسير مدعى من علمت نبوتهم ضرورة الدين
كالمستبين في القرآن الجيد ثم دبا وجب معرفة ان الله انبأهم قد سبقت
دعوتهم

دعوتهم وانتهت عليهم على الامم بل يمتحن على جميع بقولهم وصدقهم
والشعور وانهم ملأوا دبرهم وعشرون الف على غفاهم في الفصل
انا حسنا بعض الرسل على بعض والغنى لا راحة على نفسهم على الامم
لقولهم على انفسهم وان لعل على ان الله تعالى في فضل الانبياء
على الامم كذا القرآن وفصل على جميع النبيين والمسلمين والله تعالى
لان على ولا تمتد من بعد الحديث وان افضل الانبياء محمد بن
وموسى وعيسى ومحمد الصديق صلى الله عليه وآله وهم اولوا العزم وهم
الناصحون للشوايع السادة وقد وان افضل الكل خاتم النبيين خاتم
الى كانه الخلق وعلى جميع هذه المفصلات دلالات بليغات شريفة
المفصلات المطلب الثاني في صفات النبوة والسيرة من الاولى
العصمة وهي عندنا لطف الله بالكل حيث يتبع منه وقوع المعصية
لاشياء واخبر وجوده صاوم قد نزل عليها ووقع المعصية يمكن
نظري قد نزلت على عدم الداعي وجوده الصادق والانبياء
عندنا واوصياهم معصومون من جميع المعاصي كما هو وصفنا في
وسهوا وضحا وتاويلا قبل النبوة ويدها من اول الامر الى اخره ويجب
معصية عندنا في الغيب ويكن في ان لو كان عليه الخطا ولكنه لم يبق
وتوفى باخار ولا اعتاد على عدمه وعبدت فتنتها في نبوة البعثة
بل يلزم نقض الفرض من وجوب شئ وهو حال على الحكم ولما كانت
القرآن في الغفلة على الخطا المعصية ونحوها بالنسبة الى الانبياء فيولديها
تولد الاولى كما قبل حسنة الانبياء في انفسهم ان الله عليهم واما

بالاصطفاء والادب والفقه والاعلام وغيره من ذلك من الجاهل وقد اتوا
الاصحاب الامويين وكنوا في تنزيها الانبياء كشفا معصلا ومن شواهد ذلك
العقل والذكاء والفطنة وقوة الذاكرة لا يكون متروكا في الامور
وان يكون افضل من ان في كل ما يجد من الكمال فيضيق في المقصود
على الفاضل عقله وهو ظاهر وبما لقولهم انهم يهدى الى الحق احوال
يتبع من لا يهدى الا ان يهدى وانما انسانيات فطرات من الاخلاق
العميمة النفسانية ومن اغايات والامراض المزمنة الدينية والمزمنة
الدينية والباحة والمكره ومن اصناف من انفسه كما ذكرنا ونحوها
ومن ذمهم انفس فلا يكون مولودا من لونا ولا في بائد في ولا عاصم
لان جميع هذه الامور صاوم قد نزل الانبياء انعام والنظر في محرمات طهارات
منها من الطواف القرينة للخلق الى الطاعة وكل اطلب واجب ولا يتوقف
الامان على العلم بوجوب نواها بانها لم يبد وجودهم عن الكفر وانما
من الشوق والمعاصي انكبا نوحدا الاكثر وانما هو من المخلات خلافا
لبعض من اوجب سلامهم ولا دليل عليه بل في بعض ما جاء في احوالهم
غير ما يدل على خلافه والمسألة عندى غير واحد فانما من المتروكين
غريبا الانبياء الذين هم اعداء نبينا فانهم لم يزلوا مسلمين طاهرين صلحهم
للاولاء القاطعة الدالة على ذلك وكذا لا يتوقف الامان بالنبوة على معرفة
الاصحاب والارواح والاولاد والعلم ومكاننا الملبوا الا بالاعتقاد بغير
في السليبات بكمه ومن اراد الاذيار في معرفتنا الانبياء بل قال الشيخ
الفتوى الوارث في علم انهم من عبد الله الذي انما في بن عبد المطلب شيخ
الطريق

الطريق واسميت له لانه ولد في اسرع بيا وكذا لو اوردنا في الله
سيدا ابراهيم والهم رشدا لنا وللفصل في عاشره وعشرين سنة من
سلي بن عبد الله بن عمر بن اسد بن اوقيل سبيل الله عليهم السلام
عمره وبقا له في كنفه انوص وقال انما في الدنيا بكنية بفضله
بغيره من ارض الشام واجعا من عند جسر وهو يوم اذن ابن عمر بن مسعود
ليس له عقب الا من عبد المطلب وهو خير اليك النبي بعد محمد والرسول
وجتمع عنده وخروج طهر فوجع فخرنا بنى من بعد محمد ناذر سيدنا الله
واسم الملقب وكان يدعى القرظ كما في يد السيد اشره وسورده
قضى واسم زيد واسم ابي قحصى لان ارضه من ياره وكان يدعى جميع لان
لما وقع الى مكة فطهر واجبا فخرنا من هم وصارت الى السند والوفاء
والسقاير ومع قبا بل قرأ في وكان من عرفة في الولاية كما سكتها الصوم
ولذا يقول الشاعر او كذا في كل من يدعى جميع الله انما بل من شمر
وبعدا وانتهوه وهو اول اذار بنيت مكة لم يكن بعدا من تجمع في قرظ
الا فيها معصا لاسم الله والوفاء والسقاير وانتهوه والوفاء
كلاهما واسم حركهم كان اميرهم الله ولقد نزلنا في الانصار وكان
حسبنا الصديق جمع كلا يا كثره ببطا دبا ونا ذامرته على قرظها
هذا كلاب بن مرة يعنون حكميا فقيها عليه وفيه يقول الشاعر
حكمهم بن مرة سادى الوارى بهذل النوال وكذا في ذى المصطفى
افضل له وجيزها طارقات الوارى وهو ابن من اميرهم وهو النقي
الصالح تاسر الانصار ونظم ابن ابي القلوب ابن كعب جلد الله فوقه

دع الافر وقيل في تحريم وقيل في يوم عاشوراء كما قاله بعض غير وفيل يحس
بغيره من الحرم وروى عن ابن عباس انه في يوم الاول من ذى الحجة يوم
فازا كان خلاف بينهم الى هذا الحد كفى يكون حال الاموال على التنازع بين
دع الاول والآخر ليرى بن عبد البر بن حبان وهذا هو الذي سألني
والجواب في وريهان الذين اجابوا واما عن مسائلهم وعلى القوانين
الذين ذكرها المصنف والافعال التي فيها فاسع الزوال من ذلك اليوم
كما صرح به صاحب كتابه والي الا انه وهو الذي هو من السبب ولما كان
من الكليتي واما انهما احكاما صاحب مواليد الا انه وعندهما في
كما صرح به شيخنا وابن عسكرا فيهم وفي اخبارنا الاشهر بيننا وبينهم
واما في التبريل الا في انهار احكام في السيرة الجارية عن بعضهم والاصح في
سنة الاول ان كان ذلك في عام الفيل بعد خمس وخمسين يوم او كان
من اللاحقة وقيل يوم الفيل وقيل يوم الفيل وقيل يوم الفيل
وقيل يوم شهر وقيل يوم سنة وقيل يوم سنة وقيل يوم سنة
سنة منها وقيل يوم سنة منها وسنة منها وقيل يوم سنة منها
عن مائة وقيل يوم سنة منها وسنة منها وقيل يوم سنة منها
وهذه الاقوال للامة والاصح عندنا انما في عام الفيل
دع الاول يوم محمد عند الفجر وله من الاذواج خمسة عشر على اقلها
بل هو المروي عن اهل البيت واما عن يومهم ورواها الشيعة كالنبي
والصدوق وابن شهر اشوب لم يروها المنددة عن ابي داود قال
تزوج رسول الله صلى الله عليه وآله دخل ثلاث عشرة منهن وقضى عن سبع

فاما الثاني لم يروها في غيرهما والاسماء والافعال التي دخلت
حديثه بنت عويلد سود بنت عمر ثم اسلمه واسمها هند بنت اسلم
ثم ام عبد الله عاشر بنت ابي بكر ثم حصة بنت عمر ثم زيب بنت عمر
بن الحارث ام المساكين ثم زيب بنت عمر ثم ام حبيب بنت اسلم
ثم ميمونة بنت الحارث ثم حصة بنت عمر بن الخطاب والي هي نفسها
التي جولد بنت حكم السلي وكان لرسولنا ان يضم اليها مع اربعة مائة
ورجاء زاهد خيرة النعمان من عاشره وضمه وام سلمة
زيب بنت عجلش وميمونة بنت الحارث وام حبيب بنت اسلم
بنت عبي بن الخطاب وجوزيرة بنت الحارث وسودة بنت زهد
حديثه بنت عويلد ام سلمة ثم ميمونة بنت الحارث وهو في حال
انها وروى الشيخ في كتاب النكاح في كتاب البسوط من ان عبيد بن
المثنى يقول ان جلدنا لرسولنا الاذواج ثمانية عشر من قرينها واولاد
من خلفاءهم وشع من سائر القبائل واحدة من بني اسلم بن مرثد بن
عمران واخوة من الاما ثلثة عشرين وعبره واعتق امره واستولى
احدها فحتمت اليها من ما في البسوط واليا في خمسة فاول من تزوج
يها من قرينها بنت عويلد بن اسلم بن عبد العزى وهو ابن عشرين
وعشرين سنة وكانت عندنا كاصح به البلاء زوى وابو القاسم الكوفي
في كتابها والاشيخ الثاني والشيخ في خمسة وسبعمائة ثمانية
بمكة ومائة سنة قبل شهره بادي من سود بنت عمر وكانت عند
السكران بن عيسى بن عمار بن عبيد بن قيس وكانت بها ثمانية عشر

بستين عاشره ولم تزوج بعد العترة كسواها واما ما في الميراث في سوال
وهي تسعة وثلاثون في النبي وهي بنت ثمانية عشر سنة وقيل اربعة
مئة وثلاثون فادى تسعين ثم تزوج بالميراث بعد وقته بدين سنة
من القادح ام سلمة واسمها هند بنت امية بن ميمونة وهي بنت عاتكة
بنت عبد المطلب وكانت عندنا بدين عبد الاسد وفي هذه السنة
تزوج حصة بنت عمر وكانت عندنا بدين النبي وقيل في ثلثة اشهر
وتوفيت بالميراث ثم تزوج بعد ثلثة سنين من الهجرة زيب بنت عمر
من خلفاء وهي بنت عمار بن عبد الله بنت عبد المطلب وهي التي كانت عندنا
حارث وهي اول من مات من نساء النبي في عام محمد سنين من القادح
ثم تزوج في سنة خمس وخمسين بنت الحارث بن نواز المصطفى ثم تزوج في سنة
سنة ام حبيب واسمها هند بنت ابي عتيان وكانت عندنا بدين
ثم تزوج في سنة سبع من بني اسلم بن عجلش بنت عبي بن الخطاب
وكان بناها واسمها في سنة سبع وكانت عندنا بدين سلم ثم مائة
بناها ثم تزوج بعد ثمانية سنين من سنة سبع ميمونة بنت عمار بن عتيان
وهي بنت الحارث بن عبد الله وكانت عندنا بدين عمر بن الخطاب ثم بعد ذلك
عبد المطلب وهي ثمانية سنين من سنة سبع ميمونة بنت عمار بن عتيان
فيل كان تزوجها وزفها وموتها ودفنها بدينها بدينها بدينها
مكة وقيل بنت ابي عبيد بن ابي توب ثم تزوج في سنة ثمان من
قرينها وليست اواهيدها بنت النبي كما زعم المصنف تبعاً لا في عبيد
بل اواهيدها بنت حكم السلي كما تقدم في حديث الصادق يوم الميراث

ابو الهادي ان اواهيدها بنت عمار بن عتيان بنت دوان بن عوف بن عامر
والذي اتفقوا عليه من طائفة شيوخنا انما في ثمانية اشهر اواهيدها بنت
تزوج في سنة ثمان من سنة سبع ميمونة بنت عمار بن عتيان
ثم تزوج في سنة ثمان من سنة سبع ميمونة بنت عمار بن عتيان
ولم يروها من سنة ثمان من سنة سبع ميمونة بنت عمار بن عتيان
ابن الحارث بن عبد المطلب وماتت في سنة ثمان من سنة سبع ميمونة بنت عمار
بن الحارث بن عبد المطلب وماتت في سنة ثمان من سنة سبع ميمونة بنت عمار
اسمها بنت النعمان بن حواجل وفي اباها من ام ميمونة بنت عمار بن عتيان
الطبيب بن حواجل بن قول سما بنت النعمان بن حواجل على النبي اعور بالله
فقال اعور بن حواجل بن قول سما بنت النعمان بن حواجل واطلق بن ميمونة
ولم يروها ولا في الاغاد ثم تزوج في سنة ثمان من سنة سبع ميمونة بنت عمار
ولم يروها ابداً في قول الله قبل الدخول وقيل ان بنتها لم يروها
بعده تزوج عمر بن ابي حواجل بن قول سما بنت النعمان بن حواجل
وليس ابواهيدها بنت عمار بن حواجل ثم تزوج صبا بنت النعمان بن حواجل
دواير ابي عبيد وهو ضعيف فانه في الكتب الحديث سما ابنا عبيد وقال
في انما ميس اسمها بنت اسماء بن الصداق ما في قول الله قبل ابي النبي
وكلا عبيد من وهم في هذا الحام لم يوفق المصنف وكان له ولها ثمان
ما في النسخة بنت شعون ام ميمونة بنت عمار بن حواجل بن قول الله
من بني حواجل ما في النسخة بنت شعون ام ميمونة بنت عمار بن حواجل
واشياء منها وتوفيت ما في حديث النبي خمس سنين وكان له ولها ثمان

في تزوج الوصي
نفسه النبي

المؤمنين دليل عليهم من الله ثم قال يحبوا لله وللمؤمنين ولأرضهم هذه الآية
التي هي في النور وقال سبحانه وهو الذي يرسل الرياح الخ قوله
كل هذا النور هذا الذي قاله الله في كتابه في ثبات البعث والثقل بعد الموت
للمؤمنين بل من الآيات وسائر الروايات عن الأنبياء وأوصياهم الهدى منها
حديث ارميا المثار الذي في الكتاب الجيد وبنياه باسائيداع من على بن يوسف
بن هاشم عن ابي عبد الله النضر بن سويد عن يحيى بن عمار عن ابي عبد الله
ابن محمد الصادق عليه السلام في خبر طويل يذكر فيه قصة محمد بن نصر الميموني
ما نقل من بني اسرائيل خرج ارميا على جمل ومعه من قد تروده وشئ من
قطر في السباع البر وسباع البحر وسباع الحيوان كالجمل في نفسه راحة
ثم قال اني يحبني هؤلاء وقد اكلتهم السباع فاما الله فانه كان وهو هو الله
تبارك وتعالى او كما الذي يربى في ربه ويحيى غيره على وجهها قال في محبة
هذه الله بعد موتها فاما الله فانه علم انهم لم يمتوا في احياء فلما قدم الله
بنو اسرائيل واهلها بمحمد بن نصر بن ابي طالب الى ارضه وعينها بالسلطان
فقد انصرف على بني اسرائيل هرب ودخل عيون وغاب فيها وبقي ارميا من
سنة ثم احيى الله قال ولما احيى الله عبيده في مثل في البيوت فظنوا والله
تعالى اليه كبريت قال ثبت يوما ثم نظر الى النسر فقل انعت فقال
او يعنى يوم فقال الله تبارك وتعالى بل ثبت ما نعلم فانظر الى طعناك
وشرايك لم يستمرى ان يثبت النظر الى شرايك ولتجعل ان لا تظن
الى انظما كيف تفسرها ثم يفسرها كما جعل النظر الى العظام اياها ليعلم
تجتمع اليه والى العلم الذي قد اكلت اسباع يتألف الى العظام من ههنا

ههنا ويترك صاحبه ثم وقام جاز فقال اعلم ان الله على كل شئ قدير
ومنها ما روينا باسائيداع من ابي منصور واحد من علي بن ابي طالب
من كتابه كتاب الاحتجاج فقال في اوله لا تاتي في كثر ما تورد من
باسائيداع اما لوجود الاماع عليه او موافقته لما اذن الله له ان لا يشك
في اسير ولكن بين الخائف والمؤلف الاما اوردت عن ابي عبد الله
عليه السلام في الخبر الذي في كتابه من حكم الله في الدنيا في الصادق ان
الروح بالبعث والبدن قبله والاعضاء قد بقيت فعضو في يدك
سباها وعضو في رجليك هو ادمها وعضو في راسك راسها
حايط قال عليه السلام ان الذي انشأ من غيري من صورته على صورته كان
سبق اليه قادران بيده كما يدرك قال في خبره في ان الروح مقيمة
في كاهن روح الحسنين وفيها وفيه روح المسمى في ميثاق الله و
البدن من غير توبه لا يخلو واما فقد السباع والهم من اجازها فما اكله
ومن قتلها في ذلك في التراب سقطت عن ابي عبد الله عن عيسى بن ابي طالب
الارض وعلو عروا الاشيا ووقتها وان توبوا ويؤمنون بمحمد بن عبد الله
فوق التراب فاذا كان بين البعث طرفت الارض فترى الارض ثم تحضر
السقاء فيصير توبه لا يشك في كسب الله من التراب اذا غسل الماء و
زيد من الدين اذا غطى فيصير توبه لا يشك في كسب الله من التراب اذا غسل الماء و
حيث اخرج فعود الصور باذن الله فكيف يكونا على روح فيها فاذا
استوى لا يكون من نفسه شيئا الحديث ومنها ما روينا عن علي بن ابي طالب
عن ابي عبد الله ان ابي عبد الله من جيل يدراج عن ابي عبد الله عليه السلام قال انما

اعتبار كتاب الاحتجاج
والتحصيل انما هو

اراد الله ان يبعث اسراة على الارض اربعين سبعا فاجتمعت لواصل
ونمت القوم ومنها ما روينا باسائيداع من ابي عبد الله في خبره عن علي بن ابي
عن ابي عبد الله عن عبد الله بن عيسى عن الحسين بن سيف عن ابي عبد الله
عن عرو بن مسعود عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان فيها وعظا
الض على السلام اشرافا قال يا بني انك في مثل الموت فادفع عن نفسك
النوم ولن تستطيع ذلك وان كنت في مثل الموت فادفع عن نفسك
الانبياء ولن تستطيع ذلك فانك اذا فكرت في هذا علمت ان نفسك
واما النوم بمنزلة الموت واعا الله يظهر بعد الموت بعد الموت
وقال امير المؤمنين عليه السلام في خطبة اخبرها السيد الشريف في النسخ
قد سمعوا من سلف اسرار وصاروا الى مصابغ اغايات لكل دار
اهلها لا يستبدلون بها ولا يتقاربونها ومنها ما روينا باسائيداع
عن ابن ابي عمير عن كتابه لا اعتقاد قال وقال رسول الله صلى الله عليه
وان اريد لا يكون له علة والذى يمتنى بالشيء الموت كانا مودعا
كما شئت فقل وما بعد الموت دار الامنة او ان وخلق جميع خلق
وبعثهم على الله عز وجل فخلق نسر واصد ومنها قال الله تعالى ما خلقكم
ولا بكم الا كفرا واحدا ومنها ما روينا باسائيداع من ابي عبد الله
الحسن عن علي بن الحسين عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام
السلام قال عيب الموت في الخلق كان لا يصرفه وهو عيب جليل
كل عيب ليس في خلق الله وهو يروى في خلق العيب كل عيب ليس في الموت
وهو يروى من يوت كل يوم والعيب كل عيب ليس في النشأة الاخرى وهو

يرى الا في اهل البيت عليه السلام وارتقا وارتقا دار البقاء وروى عن ابي عبد الله
ابن سبابة عن ابي النعمان عن ابي عبد الله عليه السلام في خبره في الكلام ولما مررت
بالخاد او ما في ايضا فان اراد ان اشترى انما لم يقدر بخير بالادراج في عين
اناس فلا يكون لاجسادهم مثل ذلك فمن يكون له شدة انكاره وان كان
ان في الآخرة لذات وشغلات وتغلبت لروح بعض الناس من يوق على العلم
من الجنة والنار فلهذا هو الحق المبين وجاءت الاشارة اليه في القرآن الجيد
وكثرة اعداء الذين في الآخرة في الآيات اهل البيت عليهم السلام ثم ما ذكرنا من ابي
في المعاد اراظت مع سادك في سمعة الانبياء والوصيا ودرهم جواز سادة
الكتاب منهم والافضل كان دليله على المعاد لغيره في خبره لانه
يجعل العلم الذي به اهل المعاد عليه من تلك الروايات المتواترة
والمتعارفة الواجب بعد معرفت اصل المعاد من غير الحساب والجزاء
والعقاب على الاعمال ويؤيد الكثرة في خبره في خبره في خبره
الحق عليه ويدل على من اقبل فادنا في اشياء المعاد فلا يغيرها في
مرة العدل والفضل المنصف لهما الله جل جلاله والآيات والروايات في
شواهد التي يجب معرفتها بعد المعاد قال تعالى في البقرة وان يبدوا ما
انفسكم او تحضروا بما سبكم بالله فغير من يشاء ويبعد من يشاء والله على
كل شئ قدير وقال في النور انما اياهم ثم ان عليا عليه السلام وقال
رسول الله صلى الله عليه وآله لا تقول قد علمت يوم القيامة حتى يسئل من
اصح عن محرم فيها اعداء وشيا به فيها ابله وعن ما من ابن كعبه وفيما
انفق عن جينا اهل البيت وروينا باسائيداع من ابي عبد الله عليه السلام صاحب

الفرح المأزج هو الألفاظ المختلفة معاً
ماهل وهو الذي لا يشترط وقوعه
مع أحد هو الذي لا يشترط وقوعه
الفرح المأزج هو الألفاظ المختلفة معاً
ماهل وهو الذي لا يشترط وقوعه
مع أحد هو الذي لا يشترط وقوعه

 $\wedge \vee$ $\wedge \wedge$

هذه عقبة صاحب

شهره الامان والمأكل
اجواب عنها

246

9.

2615

عن النبي صلى الله عليه وآله قال من جنى لا يقره ولا يعلم إلا طينها الذي خلق منها
لا يقره القبر يستدوي حتى يخلق منها كما خلق أول مرة القبر فلهذا الباقية
في القبر هي المقدرة في الأزل المحفوظ في الأكل والمأكول لا يمكن انقضاء
عنها مجال فلا تكون طينة لثالث فالله الحكيم الذي يحفظها في القبر يحفظها
في بدن الأخر حتى يوفي الخشرا في بدن المأكول وأما الجواب عن شبهة
الجمع بين النفر في جمل من حديثنا أصا وقا للمقدم مع النفر الذي هو
عن الطوبى عن هشام بن الحكم فلا يخلط خبره بها فأما قوله ونورا سالما
وكن تلك فتنة إبراهيم لما برأه من برى حقيقته المادرا ليعيان والشهود
وذلك ما روينا به ما ساندنا من علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير
ابن أبي عمير عن أبي بصير عن أبي عبد الله قال إن إبراهيم نظر إلى جيفة على
العرس بأكلها سباع البر وسباع البر ثم لم يسمع سماعا على غير ما كان
بعضها مصعب إبراهيم فقال لئلا يفتخر في الموت فقال الله تعالى
ثم جعل كل رجل منكم ثم قال فماذا سمعتم من أبيه عن أبيه عن أبيه
حكمه فخذ إبراهيم من صلوات الله عليه وآله الطاهر والدليل والحكم والقرآن
قال الله عز وجل من اليبسا في قطعهم ثم خلطوا ما بين يديهم فخلقوا
جبال ثم جعل من يديهم وأرسلهم من يديهم فخلقوا جبال ثم جعل من
علي عشرة جبال ثم دعا من جباله إلى جباله فخلق الله تعالى فكانت جبال
يتألف كل واحد من عظمه إلى واحد عظمه فخلق الله تعالى فكانت جبال
إبراهيم أن الله عز وجل خلقهم من نوره وعلى الخلق لئلا يخلط
الأصناف

ولا عسنا المتبرين من تلك الطيور ومن بينها على جميع الأنواع المقررة
وعلى حفظ هذه المأكول في بدن الأكل وبيدها في الخشرا في بدن المأكول كما
أخرج تلك الأجزاء المتخالفة والأعضاء المتبرين من تلك الطيور ومن بينها
وقد قدمنا في هذا من أربابنا على مثل ذلك فقال في خبر هذه الله
بدن موقفا فاما الله ما لم نعلم ثم بدو بدنه ففصل قصته وقصته
يقول الصادق عليه السلام في العظام الباقية المنقطعة تجمع إلى وإلى الله
فذا طائر أنبأ به يتألف إلى العظام من ههنا وههنا ويلتصق بها فقام
وقام جاره فقال لا علم إلا الله على كل شيء فكم يرى علم اليقين وعين قد
أوردنا من الآيات والأخبار والدلائل الدالة على ما يؤيد به الله تعالى
وخصنا به لا هوى لدين ولا يحيل له على التحقيق الحكيم التي بأصل الأصناف
التي والظن الذي كان علمنا بالبرهان هل نقول بذلك أم لا وأما قوله
ما بنا فلهذا جيلها لا تلازم الحكما في طينها وأقسام عند الله تعالى
فهم من ههنا إلى تلك الجبال من الهول والصورة الجسمية والنوعية
والله عدا النفر بعد تلك الصوران وتلقى الميول في هذا من علمها
صورتها النوعية والجسمية غير الأولى في ما في ماء الكون في كونها من علمها
الخصائص الأولى لا تلام الصورة الجسمية والنوعية وأحداث الخصائص
التي من بعد الصورة الجسمية والنوعية فيها وبها الميول في هذا من علمها
بذلك الله والمحققة فلا بد أن تكون غير موقوفة على ما في علمها
الأساليب مع قولهم في الميول والبدن لا يخلو في قول الصادق عليه السلام
لا بد أن العواصم للمسلمين قوله كما نصبت جلودهم ببدانهم جلودهم

لهذا وقوا العذاب ما ذكره القبر في علم السلام ويجعل في هجرته فقال
فقله لا يشك من أمر الدنيا قال لا يثبت لوان دلا عليه فكيف ما تم بدنا
في علمها في هجرته القبر في جود جسمية وأما الإخلاص الساتر
والعواصم من الخصائص لعدم استلزام إعادة المبدء لأن من كان ذاتي
لا يزل يمسس لأوقات أي جسمه لمعاد والمبدء فيكون لعدم الممكن
فألا يكون ضرورة استلزام الانقلاب ومنهم من قال في الخبر الذي لا يخفى
وان الأجسام متفككة لا يندم بالفرق في منتهى ما وأما بعد التفتت
وهو من الأجسام وبه الاتصال بعدم عرض النفر في غيره وعلى هذا إعادة
بما عدا ذلك لأن العرض في هذا لم يبدى وإنما عاد الاتصال به لئلا يذهب
أكثر المتكلمين في هذا والمادة ويرتفع ما عن شبهة إعادة العدم حيث
لا يلزم من ذلك لبقاء الجوهريته ومنهم من قال في الميول والخبر الذي
لا يخفى ويقول بعدم اندماج من جسم عند النفر وان جسم ليس
ألا الصورة الجسمية وهي باقية في حال الاتصال والانفصال ولا يندم
الأعرض في عدم عرض الاتصال ويخلصه من الانفصال لا يندم
العكس فالإعادة على هذا كذا في قوله ليست للجسم على علمه وهيئة
وهو اختيار الحق الطوبى وحياته منتهى وقوفه غير واحد منها ومن بعده
في سلكه ان عظم الأجزاء في هذا أو الجهم بد نفي الأجزاء قال في
الوافيق الحق النوقف وهو اختيارنا ما لم يجرى حيث قال يجوز عقلا
أن ندعم الجواهر ثم ندان ونقول ان شئنا المصنوع ثم ندان
بغيرها ولم يدل على ما سمى على عين أحدنا فلا يبعد أن يصير اجسادا

على صفات اجسام النفر ثم بعد تركها إلى ما بعد ولا يحتل من عدمها في
ثم بعد والله اعلم الخ وقال العلامة الخليلي الخ لا يمكن أن ندعم
لنصارى الظواهر فيها وعلى النفر في جودها لا ندعم لأن توقفها على
على شئ سوى بقاء واداء أربابنا في كل شكل لا يثبت على علمها
بالنكر لا سيما في الانساق لا يثبت إلا في ما في علمها ذلك مثل قوله تعالى
هو الأول والأخر كل شئ ما لك إلا جسمه كل من علمها فان كان بدنا أول
خلق بعدد وابد من عدم فكذلك العود وقول إبراهيم عليه السلام
هو الحق فما بعد وجودها حتى يصير وجودها كقصورها وليست في الدنيا
بعدم اندماجها بجسم من نفاها واختراعها في غير ذلك قال الحق الحق
والسمع دل عليه ويناوول في المكلف النفر في كذا في قوله إبراهيم عليه السلام
انتهى به في قول الله عز وجل في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
ان يجرى هذه الله بدنه وقوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
الغير ذلك مما هو أكثر وأظهر مع اعتداله بالذليل العقل النفر في علمها
والله اعلم بما كان وما يكون وهو على كل شئ قدير بل لا يوجب عدم الخوف
في هذه الخصائص لغير المتبرين في العلوم الدينية لأن التفكر فيها بما
يتضمن إلى الخلق في المبادئ الواضحة ومن تلك الخصائص التي لا يخلو أن
عمل عدم كالاجساد أو يتوقف على فصل بالابدان عند المعاد وبما
يشي الخلق على القول بحدوث الروح وجسمها كما يظهر من أكثر النكاحين بل
صحيح غير واحد أن القول ببقاء الروح بعد مفارقة البدن والعقل
بالنداء أو وفاقه في قول الحق في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

فان كانت الواجب وقول المعتزلة انما معنى ثابته فانها كانت الواجب وقول
المعتزلة بانها احوال ولا شام بزيادة الماني والصفات وتكون واجب
بعدم الانبياء والاشياء والكثير والكل واما العذاب على من عصى الله
فانما هو من جنس العذاب وتقول من هم فيها الجنة وانما هو من جنس الجنة
المستقيمة الخ لا من العذاب كما هو على امرئ ومن كان معدودا في الجنة
لا يحكم عليه بالكفر بضمير من صفته عيشته من المسلمين ولم يخرج عن الاسلام
بعض تلك الاسباب في الدنيا كما في الآخرة ومنها ما يرجع الى الكفر
بعض ما يكون فيه ذلك مع الاكثار الفلاني والشك فاعترف بلسانه
اول ما يتوقف بل ان الواجب في ذلك البعض هو الاعتقاد الفلاني فاعترف
دون الاقرار باللسان لكن في الدنيا عن العذاب مطلقا وانما عيشته
نبييا وظهور من في الجنة وانما هو عدم انقطاع عذاب اهل النار ويحذرون
وسكونه في الآخرة في الجنة والنار فيها كما في الاصل ان يكون من شيعته
عزيمته او اهل بيته واهله وهو جامع بل يظهر من سيد الشريفة شيخ الاسلام
والعقدي في شرح مختصره الشهيد الثاني في المسائل وجامعة شافعي ان
ما عمن الدين بالاجماع القضي كاذبه كحكم من كفر في الدنيا كما يظهر من اجابته
في مسئلة مستحل على ما يشي وقال المقدس في الرد على مسند الدين المتكلم
بان يخرج من ههنا ما يمكن تحريه والذي يستقر عليه المقدس في مسائل الزيارات
الواجبة انما اذا كان الكفر ههنا يقينا بعد ودر من المعصوم وبعد اليقين بد
اكدوا عالما عادلا كذا لو انكوه وكان ضروريا في الواقع غير ظاهر في ذلك لئلا
فلا يظهر من كره صمد كذا في ذلك فضلا عما كان اجابا ولم يرد في ذلك

مؤلف

مؤلفا على ما في حال الحيز وهذا يقتضيه قوله وفيه انما ظاهره لا يقتضيه
بقوله انما هو من جنس العذاب في بعضه الذي يلزم منه العصبان انما
الواجب دون الكفر حيث لم يكن من جنس ذوات الاسلام وتواتر سيد
الدين في ذلك في الاسلام ولا يمان كوجوب قضاة ايا النبي عن الكفر
انما بدليل ما كانت بها الروايات المعتمدة وكوجوب عزيمته عن الكفر
العدا ولا يجنس بالاشياء بل يخرج على كذا في شريعتهم انما هو كافر ولا يمان
القول بجملة القضاة والميمان على ظاهره لا يمان وكوجوب القول بان
الاعراف كتمان بين جنس وانما وكوجوب القول بوجوب ايمانهم على الدليل
ولا يمان العلم بما هو من جنس الكفر والواجب في هذه الواجبات عصيان
مستقيم الى الملك لاقسام الله في انفسهم اليها الكفر لا ان لا يمان
منها مطلقا فيكون عدم العلم بها عصيان من دون فرق بين الاكثار
الشك والزلزال شاهدا كاهه والاشياء في كل انكشاف الواقعة التي
لا يرد في غير الاكثار كوجوب الاقرار بجملة القضاة وبنها ما هو
بصورة الاتفاق العلم به مطلقا كوجوب معرفته اسم النبي في كذا في شريعتهم
بالعلم بيقينه فاعصيان مشروط بالاقرار والامان بذلك النبي في كل
الاشياء فاقول ويجوز ان يكون المراد من القسم الثاني في العصيان ما
اذا كان الواجب هو التوكل في الامان والطريق الشرعية الظاهرة لا العلية
فالعصيان في شريعة مشروط بقاء الامان على وجهه لا على وجهه
فان لا يكون في الامان اذا لم يمان به الكفر من قضاة اياه لا يمان
به وقضاة العصيان فيهما هو مقتضى الامان وعلى وجهه الاقرار باليقين

بالاكثار وعدم التمسك به بالواجب وهو القسم الثاني وانما الواجب
غير الاعتقاد الفلاني فقط ولا يقتضي الاقرار باللسان كوجوب قضاة اياه
التي عن الكفر واضرا به فاعصيان به بالاكثار الفلاني والشك فقط
القسم الثاني ههنا ما يمكن من فهمه في المصنف في اراءه انما هو كذا في
اليقين انما هو من جنس العذاب وتقول من هم فيها الجنة وانما هو من جنس الجنة
المستقيمة الخ لا من العذاب كما هو على امرئ ومن كان معدودا في الجنة
لا يحكم عليه بالكفر بضمير من صفته عيشته من المسلمين ولم يخرج عن الاسلام
بعض تلك الاسباب في الدنيا كما في الآخرة ومنها ما يرجع الى الكفر
بعض ما يكون فيه ذلك مع الاكثار الفلاني والشك فاعترف بلسانه
اول ما يتوقف بل ان الواجب في ذلك البعض هو الاعتقاد الفلاني فاعترف
دون الاقرار باللسان لكن في الدنيا عن العذاب مطلقا وانما عيشته
نبييا وظهور من في الجنة وانما هو عدم انقطاع عذاب اهل النار ويحذرون
وسكونه في الآخرة في الجنة والنار فيها كما في الاصل ان يكون من شيعته
عزيمته او اهل بيته واهله وهو جامع بل يظهر من سيد الشريفة شيخ الاسلام
والعقدي في شرح مختصره الشهيد الثاني في المسائل وجامعة شافعي ان
ما عمن الدين بالاجماع القضي كاذبه كحكم من كفر في الدنيا كما يظهر من اجابته
في مسئلة مستحل على ما يشي وقال المقدس في الرد على مسند الدين المتكلم
بان يخرج من ههنا ما يمكن تحريه والذي يستقر عليه المقدس في مسائل الزيارات
الواجبة انما اذا كان الكفر ههنا يقينا بعد ودر من المعصوم وبعد اليقين بد
اكدوا عالما عادلا كذا لو انكوه وكان ضروريا في الواقع غير ظاهر في ذلك لئلا
فلا يظهر من كره صمد كذا في ذلك فضلا عما كان اجابا ولم يرد في ذلك

مؤلف

كذلك ولا يرد عليه في كتمان ما لا يستحق الاقرار بالواجب بالعلم بالدين العباد الله
لا تظلم فيه والفتن العتق له والادامه على استماع فعل الفقيه عليه السلام وتول
الواجب وحاشا لاشاع في ذلك يجوزوا صورا لاسمال التي يجمعها عقولنا
عندنا على اهل العلم الفاسد من الحق بحسن والفتن عتقا وتوهم ان لا يمان
احكم الحاكمين ولم يعلموا انهم باعطائنا العقول المسلمين كما حكم بحسن
الشافعي والاشاع في كتمانهم وجميع الظلم والنسأ ويخطون لا يمان وهو
الحاكم بالحقيقة تعالى بما يقول الظالمون علوا كبيرا ولعلنا باستماع نسبة
ارادة الفقيه والامر به وتول ان اذن الحسن اليه لا يمان في ذلك فقيح لاهم عباد
الامان فيبذلهم ولا يمانهم الاما فيبذلهم ونجاسهم لا يمانهم من الفقيه
امر بالطاعة فيكون كارهها لا قول من لم يمان ولا يمانهم ولا يمانهم من
الفقيه وواع الى بحسن وهو ظاهر ولا يمانهم من لم يمان جميع الكائنات كارهة
الاشاع في الواجب قضاة اياه كذا في الواجب كذا في الواجب كذا في الواجب
ارادة الله تعالى والقوله كذا في الواجب كذا في الواجب كذا في الواجب
ان لا يمان فاعلا لاسمال العباد لا يمانهم ولا يمانهم لان في ذلك عتقا
فستل الى الظلم تعالى حيث لم يمانهم ولا يمانهم على ايمانهم على ايمانهم
عليها ولا تقول انه في كتمان العباد وليس حكم فاعلا لاهم كذا في الواجب
كذلك لكان في كتمانهم لم يمانهم ولا يمانهم ولا يمانهم ولا يمانهم
فانما يمانهم باليمين فليكون المعصية يمانهم ولا يمانهم ولا يمانهم ولا يمانهم
ان الدين هو العادل على جهة الاختيار ومن يمانهم ولا يمانهم ولا يمانهم
ولكن حكم الله وتدين في الاشياء عا دلم يمانهم ولا يمانهم ولا يمانهم

في جنس العذاب والدين
في جنس العذاب والدين

الدين الذي هو من جنس العذاب والدين
الدين الذي هو من جنس العذاب والدين

عنه راسخا بر من غفرت له خطيئته ومن رخصت عنه فيضلك وقال بل لا
قد دعا الاستغفار لذنوبه بالحق يوبكيت اليك حتى تخط استغفاري
واختصت حتى تنقطع صوني وقتت لرحمتي لنشر قدماي وركعت لرحمتي
تبلغ صلي وسجود لرحمتي لتغفرا عني فتأني واكثرت باب الارض
طول امري وشرب ماء التوراة اخردهمى وذكرتك في ملائكة جنة
بكل لساني ثم لم ادفع طرفي الى افاق السماء استغفرك ما استوجب
بذلك جوسيلة واحدة من سبيلاتي وان كنت اغفر الى من استوجب
معفرك وتغفروني من استغفرك فان ذلك خير واجبت بالاستغفار
ولا انا اهل له راسخا بل كان يراى منك في ايامنا عهدنا انا
فان تعدني فانت خير منا اهل وقال الشيخ الحنفى قد اجمع اهل القبلة
على من قال في رخصت جميع ما لله على وكافات نعمه بالشكر هو مال
واجب على انهم يقصرون عن حقوق الشكر وان الله عليهم حقوا لود
في عادم الى اخره من الزمان لما وفوا الله سبحانه عا لعلهم قد اذنبوا
على ما جعله لهما فاما جعله بفضل في كل مائة يكون رعد
فان وصف تعالى نفسه بشدة العقاب كما وصفها بالرحمة والغفران
قال يحيى بن ابي انا انعموا والرحمة وان عذاب الله والعقاب الاله
وقال في التوراة وان ذلك لدمعة في الناس على علمهم وان ذلك
لشد يد العقاب فالؤمن المراد به بين الخوف والرجاء كما جاء في التوراة
عن الامانة لهدايتهم السلام ومن لطف الله بالؤمن ان امره ان يخل
بالامانة في رخصتها من اصابع الرجال ثم يصدر شيئا خفيا الى اهل
الاعمال

لكنه ليس

الى الصدور ثم انصهر الى خلق لبتك الحزن في هذه المجلد من الاشغال بالقلب
على الله تعالى والوصية والتوبة ما لم يمان والاستغفار وذكر الله تعالى
فيخرج روحه وذكر الله والاعمال على سانه فمضى بذلك حسن فاعلمه
وقضا الله ذلك بمنه وكريم ويجوز له ومن حكمة وعظيم لطفه في التوبة
اوسع باب حتى يبارك صاحب التوبة في اسقاط العقاب والتسوية
تفضل به ورحمه ولذا وصف نفسه سبحانه بالرحيم غفيرا للتوابع في
قوله تعالى وانك انوب عليهم وانا التواب الرحيم ويخرج بذلك في
الاعمال في اذعته العفيفه وجهه في جملته من الروايات العديدة
من الطبرسي انه قد ذهب عن اجتماع التوبة مع التوبة لان الاعمال
يوجب السقوط بها عقلا بحيث لو عاقب بعد التوبة كان ذلكا والاعمال
معدولة والعجب عن الحق الطويل حيث توقف في المسئلة في التوبة
لعدم جبره كليات سيد الساجدين والروايات عن اهل الطهارة
والا هو اسنادا للفقهاء وقال المعتزلة يوجب عاقلة لرفع ضربا لعقبا
وفيهما تعالى ان يحبوا كما انما تحبون عندهم كبريتا كبريتا والذين
استدلوا بالادلة على وجوب التوبة عن اصحابهم لم يجيبوا لكونها
لكنها كبريتا بالادلة ولهذا ذهب المعتزلة الى وجوبها عن الله تعالى
لاعتقاده نعم الاستدلال بان التوبة على التوبة من غفريات الله تعالى
كما في التوبة على التوبة ان كانت التوبة هي التوبة على التوبة فاقام
ولها انواع وانواع وشروط والاصح انما هو وجوبها وتفضل بها التوبة
اجماع السلف على هذه التوبة عن التوبة بعد عدم امكان واستانها لكونها

لوتاب يعصمهم عن على ان لا يبدوا الى انما على تقدير قدرته عليه و
اولى الله لوتاب من تلب على قدرته لوت في رخصته وليس كذلك المشوق
لوت من تلبو وبعض آثار المعبر عنه بالامانة فان التوبة لا يبعث بها
ايما بالاولايات فيركبها ويطلب الذنب ودام الاستكثار وملازمة
التضرع والاستغفار واستشعار الرجوع الى الاجل وانما تعالى في قوله
الوجاء عصاة الناس وفهام عن القلوب من رخصته ولا يأس فقد توعدهم
وعدوهم من سطوة بعد ان اعلمهم بجملة وذلهم على سبيل طاعة وطريق
شكر ولما كان موجبا لكل رياء الامر وسواء ولا مؤمل فوقع في كل
المتدين وحقق رياء السرفين وامل المتدين قوله تعالى في كل ما بين
يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقبلوا من جهة الله ان الله يغفر
الذنوب جميعا ان هو الغفور الرحيم وقال تعالى ومن ايسر الله الصلوة على
فان الله يوب عليه ان الله غفور رحيم وقال تعالى في كل ما بين
ان تبارك وتعالى دون ذلك من رياء ومن نفسه التوبة وهو
الذي ينبئ التوبة عن سانه ويحصل له اسباب التوبة وكلما تكرر
التوبة من العبد تكرر منه القبول وقال ابو ساعد التواب هو الذي يفرق
الى بليس اسباب التوبة لعداوة مرة بعد اخرى بما ينظم لهم من ايات
يؤوب اليهم من بليته ويطعمهم عليهم من خفيته وتجدد رخصته
اذا اطلعوا على غرائب الذنوب استغفروا التوبة بخوفه فوجوه الى
التوبة ورجع اليهم فضل الله تعالى بالقبول وقال الصدوق مائة
يشل التوبة ويعفو عن الحوب والوقوف وهو الرحيم العاطف برأفة
عليه

على عاوه وقيل اذ اذ بلغ من الرحمة وادفعا ويقال اذ اذ بلغ من الرحمة
وهو ام واخصية اذ اذ بلغ من الرحمة وادفعا ويقال اذ اذ بلغ من الرحمة
فانه شامل لغيره ايضا سيما اذا كانت بمعنى التوبة كاسياني والذين هم
الواسع الرخص على عبادهم بالرحمة والافحام عليهم لا يقطع عنهم ما ورد
وان القسط من طاعة الرحيم بالمؤمنين خاسد بعضهم بغيره في عاقبة
امورهم روي ابن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام انه سئل عن معنى
بسم الله الرحمن الرحيم قال قلت لابي عبد الله عليه السلام قلت الرحيم قال
بالمؤمنين خاسد والمطوف واليمن في القرآن ولا يبارك في قوله الامانة
المستحق وعرض المصنف ان هذه الامانة المحسرة من افعى اهل الدنيا
وتنزل في رياء السرفين وهو دليل لطيف بربارة وذكرنا الله العدل
الذي هو من دعاء المؤمنين ومن جنود الملائكة الملائكة الملائكة
التي لا واسطة لها في باب العقاب في باب العقاب وفي باب الاعمال وفي باب
الاخلاص ويذكر في معنى العدل في باب العقاب ذلك المقدار الذي في
المصنف لعدم المتكلمين والافضل في كل هذا الباب هو فوق على ان يفتقر
جميع مسائل هذا الباب من نفي الظلم والحرمان عن الله تعالى شأنه والباطل
الجنة والنور والنيات الامر بين الامر بين والنيات الاختيار والباطل
للبا دقفا فاما اعم واعطاء العتق والقدر والنيات لادله والنيات
وساير اسباب الفعل والنيات ان حسن والفتح عطفيا مستند الى
صفاته كما نعلمه لادله الوجود واعتبارات تقع عليه وان الله جل شأنه
لا يفعل الفتح والرجوع فانه لم يكلف احد فوق طاقته والرجوع فانه لم

واعلم من ذلك ان جميع افعال الجليل شانه حكمه وصواب وليس في ما ظلم ولا جبر
ولا كذب ولا غيب ولا غا فانه لا يعمل بل كل ذلك والشارع انما الاعداد
وان الله شانه عنهما برى منها وانما لا يفتد على يده وحده وانما
جل شانه انما يفعل المنزلة والمصلحة العادلة الى العباد وانما لا يفتد برى
ما امر به ويكره ما يحرم عنه اذ الطاعة واجبتها ووصي بها واختارها وامرها
ولم يكرهها ولم يخطئها وكلمه الخاص والافعال في جميعها ولا يري بها
ولا اختارها ونهى عنها وانما لا يفتد على يده المجرات على يد الكذابين
ولا يصدق الباطل ولا يوسل السفه والفساق والعصاة ولم يفتد
جل شانه لا يفتد ما يقتضيه ولا يفتد عن تلك العقاب ولم يفتد على خطا
يقع بل وسلك قربة وبعد طبع في جميع افعال الله والى الله وتسلطه
والاعقاب اعد من الكفار والمشركين والافعال النافعة والمنافعة
النافعة واعلم ان لا يعمل الناس انما انما يعمل الافعال والافعال
في الامور والافعال الا انما من غير طاعة وحق الطاعات والافعال
النافعة من العقاب على الشك على ما لا يفتد من انما لا يفتد
والله في التوفيق المجد والافعال في الامور وهي باسرها في الدنيا
الدنيا لخص الناس في انما من التوفيق وهما مقدمات يفتد عليها
منها انما لا يفتد الا انما لا يفتد الا في الدنيا في اصطلاح علم الكلام
الثاني وجوب وجوده في زمان التكليف كالمقدمات لم يفتد عليه
الرابع كيف يفتد ان يكون عليه الامام من الصفات الخاصة بالامام وهو
ان لا يفتد من غير في كل زمان ومنها اختلاف الناس في وجوبها

في الفاعل

والفاعل فريقتان احداهما للبر والاصحاح والافعال من خارج فاعلم بها
ان وجوب التكليف مخصوص بزمان الحق وظهور الحق ولا يجوز نسب
الامام حال اضطراب وعدم التناصف لبرهم من فاسد الفريقتين
هشام الفريقتين وانما فاعلهم في عدم وجوبهم مع الفريقتين لان ذلك
قد روي في زيادة الشروقيام الفتنه والحق في وجوبه في وقت
انما لا يفتد الا انما لا يفتد على وجوبه على عموم الاوقات اذ مع الاضافه
الاسم يجوز لفتا، ويحتاج الى حفظ الشرح وانما لا يفتد في الامام مع
ظهور الفتنه لفتا وافتد في كل حال الى اللطف يكون اجمع ومنها
اختلاف الفاعل بالوجوب على الفتنه احوال اعداء انما لا يفتد
بالاوامر السعيه وهولاء ولا يفتد عليه وانما لا يفتد بالوجوب
سعي وهو مذهب لا شاعر وانما لا يفتد القول بالوجوب عقلا وسعيه
وهو مذهب الحائظ والكسبي والافعال من الصريف وما من المعتره
انما لا يفتد بالوجوب هتا على الله تعالى لما لا يفتد ان يكون الوجوب
سعيه ولا يفتد في الواجبات العقلية فقدم عليها والشرع مشاخر
عنها فلو وجب بالشرع زاد ولا يفتد غير موقوف على الشرع فالا لطف
كذلك والواجبات السعيه موقوفه على الشرع ولا يفتد الوجوب على الشرع
لان تمييز الامور انما لا يفتد في اوس المكلفين والاول بالظن هتا
الشرع بل اجماعا انما لا يفتد بالامام الوجوب شرعا بل عقلا وانما لا يفتد
فقدم تمييز الله تعالى بالافعال والافعال لاجل الاستقلال بالافعال
غير مرجع او تكليف بالافعال او في اجماع الوجوب اجماعا لا يفتد

في الفاعل وجوب التكليف
انما لا يفتد بالوجوب
وافتد في كل حال

وجوب نصب الامام وانتفاء فاعلم انما لا يفتد في الامور فلا يفتد
قوم امانا او غير من افعالا في الصفات فاعلم ان يكون احداهما
هو الامام الا لا يفتد ولا يكون احداهما او يكون على واحد منها امانا والافعال
يستلزم الترجيح لا مرجع والافعال يستلزم تكليف ما لا يفتد في الامور
وانتفاء فاعلم انما لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد
لا يفتد الا في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد
الافعال وتشتت الادراك وانما يفتد من العداوة والاشياء لا يمكن والافعال
يستلزم اجتماع الصديقين او اللقيضين لان ادراك امر كل منهما امر الاخر
وجب طاعته اجتماع الصديقين وان لم يفتد طاعته واجتماعهم كونهما
وجب طاعته اجتماع الصديقين واشتقت فاعلم ان وجوب طاعته واجتماعهم
لزم الترجيح لا مرجع وكان هو الامام واجتماع الصديقين انما لا يفتد من
الواجبات واجتماع الواجبات بالاجتماع انما لا يفتد بالامام او واجتماع
فقد ورا ويشلسل ولا يفتد ان يفتد عليهم نسبيا لمعهم او لا يفتد
على الاماني والاول يستلزم تكليف ما لا يفتد اذا المعتمد مرجع الى طاعته
عليه الله تعالى فيلزم تكليف ما لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد
الافعال انما لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد
ما يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد
على فاعلم انما لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد
الامام انما لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد
نظام النوع فواهم الواجبات فيستلزم اجماعا فاعلم انما لا يفتد في الامور لا يفتد

انما لا يفتد في الامور
انما لا يفتد في الامور
انما لا يفتد في الامور

لا يفتد بها ولا يفتد من اصحاب على ما يفتد عليها الا انما لا يفتد من اجماع
ملزم لمن الواجبات العقلية واسخا لافعال من المكلفين في كل حال
لان الاتفاق انما لا يكون شرطا او لا الاول انما الاتفاق الكل والافعال
فان كان الاول اشق الوجوب اذا اتفاق الكل مع اختلاف الافعال
الاداء ما يقتضيه بل يفتد بل يستلزم وان كان اتفاقا فاعلم انما لا يفتد
او غير معين والاول باطل لان انما لا يفتد من وصف بصفة تميز عن غيره كاهل
الحق والعقد او العدا او الصلح او غير ما سميتم او لا يكون كذلك
والاول باطل لانما لا يفتد في اختلاف وتعدد الامام واسخا لافعال الترجيح
مرجع والثاني يستلزم تكليف ما لا يفتد في وقوع الحجج والافعال
وان كان اتفاقا فهو ان لا يكون الاتفاق شرطا يستلزم المرجع والمرجع
والافعال الترجيح لا مرجع واجتماع الامام وانما لا يفتد من انما لا يفتد
انما لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد
اخلا لا بالواجب وهو حال ومنها اختلاف فاعلم انما لا يفتد في الامور لا يفتد
فاصحاب الوجوب السعي لم يعلموا بعد ظاهرها غير ما قالوا انما لا يفتد
العقل والوجوب على خلق علموه بدع انما لا يفتد من انما لا يفتد
على الله اختلافوا فاعلم انما لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد
الاسماء عليه علة نصب الامام لانما لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد
غيره فاعلم انما لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد
انما لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد في الامور لا يفتد
ويبعد عن المقدمات وعند عدم نصب الامام كان التقريب والتبديد

في الامور الحنفية

على العكس وهذا انك تنكره وهو ظاهر انك يا فلان لا تقرب وتزور
لا يمكن احد من انكاره وكلما غريب المكلفين الى الطاعة ويبيد من
سوى طاعة اصطلاحا فظهر من هذا البيان ان كون الامام منصوباً
الطوطى التكاليف الواجبة وما سافر في وجوب صدق الامام يدل على انه
لطف ايضا وان تقدم هذا فان من الواجب على كافة الشيعة من عاصم
او تقدمهم من لا يمتنع الا على عشرين على ان الطالبيين المؤمنين ثم انهم
النجوى ثم حصين بن علي الشهيد بكره لا ثم ابنه الجواد على ثم ابنه الباقر
ثم ابنه الصادق جعفر ثم ابنه الكاظم موسى ثم ابنه الرضا على ثم ابنه محمد
عبد الله ثم ابنه الحسن ثم ابنه العسكري او جعفر الحسن ثم ابنه محمد الهادي
عبد بن الحسن صاحب الزمان عليهم السلام لانهم الاثمة الذين نصيبهم
الطوطى لما سبوا في الفناء الله ثم فصل في نسب الانام لشهادة العقل بوجوب
وجود النبي لان الحكم واجب في كل نسب خليفة يقوم مقام النبي في
عليه والوفاء ليس بواجب الا في الامام ولا يكون حاشا في الامام
فانما يستمر له في كل جنة الله الباطن على الخلق المكلفين كما في العقل
بل هو وجود النبي في الموضع المحل والامام دون غيره في النظام مطلقا
عن الله فهو باعنه تعالى الى الخلق ما يرفع انهم ما دام التكليف قائم
سواء في الامم في سائر اوقات في جنتهم في العلم المحمود في كل وقت
الواجب في غير صور وهو انهم في صورة الكتاب والشمس والارض
لا تارة غير متناهية وهما متناهيات في وجوب اللطف ما دام التكليف قائما
بأن في العقل المحمود في الموضع لان الامم في الجنتهم في كل وقت

في وجوب الزمان
عقل

حكم النبوة لانه لطف واجبة ما دام التكليف فلا بد في الحكم من نسب الامام
في تمامه وسادسها انما قلنا ان يوم الدين ثبت ان نسب الامام
التكاليف باقيا واجبة على الله فدل العاقل على ان نسب الامام انما نصب
الامام اللطف في الواجبات وهذا هو الذي تقدم به في التبيينات الثانية
ان من قبل الله لان الامام يجب ان يكون معصوما فلا يمكن ان يكون نصيبه
من قبل الله لان غير المانع على ان لا يكون مطلقا على ان لا يكون
يقدر ان يكون الموصوف باستماع وقوة الحسنة عن غيره حتى نصيبه
اماماً انما قلنا انه لا يقوم غيره مقامه وهذا ثابت لان قيام البدل عام
لا يقتضيه الا في حال عدمه وقد قلنا في التبيينات انما قلنا ان
التقريب والتبديد عند عدم نسب الامام عكس ما ينبغي فيجب ان
يكون له بدل وكان طاعة الوصلي لا يقوم غيره مقامه كما في طاعة
الامام لا يقوم غيره مقامه الرابع ان كل خليفة لا بد ان يكون هو
عقله تعالى على ما قد تقدم على ان في حيث العدل فالحسنة انما
لاجل بالواجبات وهذا ايضا قد ذكره وبين في حيث العدل ولا بد
حصول جميعها في العقل لا للموجب لوجوب النبي لان الحكم
لان الامم عند فقد كل من الامم في النبي المؤسس والامام الذين وبعد
فقد المؤسس فيجب في الحكم بان اللطف وجود الامام المستقل
من جهة لوجوب العقل لا يمكن ان تنفك عن الكتاب والسنة
الامام النبي لكونه في العقل في القرآن العقل يعلم بوجوبه في كل وقت
وفي الاخبار الواردة عن سيد ولد عديان ما لا يحصى من لفظه في

في وجوب الزمان
عقل

وقد وقع اختلاف بين المفسرين في محلات القرآن وبين الجاهل في محلات
السنة ولا سبيل الى معرفة الحق فيما يقول غير العدم او العدم
المعصومين اول من الاخر فلا بد ان يكون المعرف ان هو المعصوم
هو الامام وايضا يجب وجود الامام لورود كثير من النسخات في كثير
من الايات مع عدم مطلقا بات فيها المكلفين على عز الاوقات فيجب
في الحكم من باب اللطف نصيبا لمن ما دام التكليف قائما والآن نقس
الفرق اذا التكليف بالحيات وايضا لانهم جهة الله على العباد الا نصيب
الامام المعصوم لان القطع معاذير العباد فيما يكون من انواع الفساد
والفساد في الدين والدنيا موقوف على وجود من يبين الخلال والحرام
معصوما يؤمن من مطلقا بالنسبة اليه ولا يجوز العقل في الدنيا
عليه السلام الفرق ويلم من من سائر الجنتهم في العلم المحمود كما تقدم
كون الامام معصوما مطلقا كالنبي وان يكون افضل اهل زمانه كذا
ونقول ايضا لو لم يكن الامام معصوما لزم التسلسل والافلام باطل كان
لزم بيان الامم لان علمنا حجة المكلفين في نصب الامم لانهم
فالوكان غير معصوم لاحتياج الى انما في التسلسل او يتجه الى انما
وهو المطلوب وما في الجنتهم في الحق لا يمتنع عشرين مع الحجج
ما ذكره بل الحجج تنفيذ الاحكام ودرء المفسد وحفظ بيضة الاسلام
منه ولا حاجة في ذلك الى المعصية بل الاجتهاد والعدل كافيان ولما
لم يكن اتم على الشايع اذ انما استوى جواز مطلقا وعدمه سلفا في التسلسل
منوع بل في التسلسل الى النبي سلفا لك خصوص في الجنتهم في الكتاب
عن الامم

عن الامم في التبيين عند الامامية وليس معصوم اجماعا بل ما تقدم و
الاجابات هو جوابي انهم كلام شرعي ضرورة ان الاحكام الاجتهادية ليست
هي الاحكام الواقعية النفس الامر به عند الامامية حتى يقال لاحكامهم
الى المعصوم وتوقف تنفيذ الاحكام النفس الامر به الذي يتلوه في الحكم
بتمتد لها على يد النبي على المعصوم في ذلك قلنا اذا صح
الامام هو جواز خطا المكلفين بتلك الاحكام فلو جاز الخطا عليه ايضا
لا فخر الى غيره وهكذا في التسلسل وانما ضار قوله بل في التسلسل
التي في فظاها لان نسبة غير المعصوم الى النبي خيبة واحدة فلو جاز
ان يكون النبي الموجود في زمان سابق معصيا لمكلف مع جواز خطا
عن الامام بما في جميع مثل ذلك وجب لا يجرى خاتمه الى امام
قد سيقاد الدائم فظهر فساد المردوم وانما ضار ايضا في الجنتهم
انساب في الجنتهم فظاهر على اصولنا انما ضار باطل احكامهم في
وايضا اذا صدد عن الامم الذين باق ان شيع وهو باطل فظاها ولا
لم يكن ذنباً ولقوله شائي ولا فاضا على الامم والعدوان وانما الضيق
فلا يكون قوله مشرولا فلا يكون خيرا فذلك وايضا قوله تعالى لا يات احدكم
الان انما اشار بذلك الى عهد الامامة والافسوس انما فلا بد ان يكون
الامام معصوما وهو المطلوب لان المراد عهد النبوة فلا يلزم المطلق
سلفا لكن لا بد انما لا يخلو مطلقا ومركب انما في الانا في الجنتهم في قول
ان الامام مطلق على معصومين عام يشمل النبوة وما من وهو هذا
فان كان السلوب الجهد بالحق الاول كان سلفا للامام وهو لزم

انسان فيحصل المطلوب وان كان هذا الامار فاما المطلوب فاما من ان
قد تفرق في المنطق ان صدق عنوان الموضوع لا يشترط ان يكون ذا ثبوت
انما سأل انكم او جلد او يدين فيحصل المطلوب وقتنا لا بد ان يكون
اهل زمان في سائر الكائنات والالكان اساسا واما في حصوله والاول
توجه بل من غير وهو باطل وانما في جميع عقلا وهو ظاهر في اشار اليه
تعالى ان من بعد الله الحق احق ان يسمع من لا يصدق الا ان يصدق
فانكم كيف تتكلمون فلا بد ان يكون شيئا في سائر العلوم والكائنات
عن كل احد فلو لم يكن علم اهل زمان في كل ما يحتاج اليه لكان في حقيق
الاستغناء فخلق من القاري الى الحق فيما بينهم به النظام والنتيجة و
السعادة ولا ما بينهم به نتيجة فخلق الكائنات فلا بد ان يكون له
الحق بالانبياء جامع لما ذكرنا وهو المطلوب لا يقال لا لم يكن مادا
بالفعل لا يخلق الاستغناء الذي كور فلا يكون نتيجة من نفس هو الام
القاري الا في الانبياء كما زعمتم لا تا قول قد يقع في الصف هذا القول
بقوله وقام تحت صاحب التمام بالوجود غير بيان ثابت لما ليس
من حله عليه السلام ولا من جعل الله تعالى في الاعداد لذلك و
التكليف الواجب من غير الله تعالى حيث كان ليعتد بعينه وعدمه
هذا من حيث ما يتجلى في نفسه من اهل الجور والظلم ان لا يصدق
المان فلو انما خلق في وجه تلك الحكمة لم يكن نفس في اللطف الانبياء
ان من الحكمة واللفظ ان يخلق الماء اذا خلق العنقش وان يخلق الطعام
اذا خلق جميع فلو لم يشر به العطشان الماء حتى مات اول ما خلق الطعام
هو بيان

في ان يصدق اهل زمانه

ومع ذلك

التي ان حتى مات لم يكن يتصرف اللطف والحكمة والاسباب على انفسكم على
كل حال والادع المانع اذا كان من جعل غيره ويجوز على ان لا يصدق
في حكمة ان يخلق ويستأصل اهل الجور والعدوان وينفذ في كل زمان
لعل لا يجب العلم كما يرى من انفسهم المصلحة في حكمة ان يخلق
الذي هو جبر هو بعد ما يجوز في الاخفاء في الايتان وصارت الحكمة
وتطوره مع الصدق من اوله والحكمة لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون
والاحكام تتغير بحسب تغير الصالح والاولان وان لو استغناوا على الطريقه
لاستغناهم ما عندنا وادرس لما يمكنه قوس من انفسهم لم يعدوا
للطف تصرفه فغاب عنهم حتى الى الامران لقد روي عن بعضه القوة وقيل
البحار من قبل انهم وانقر وانما في انهم ثم ظهر بعد شيعة العروج
بقيام القام من اوله وهو نوح ثم رفع الله ادراس في كل شيء في خلق
قيام نوح فزا بعد فريت وخلق بعد سلف صابون من الطوائف على
العدا بغير حتى ظهر نوح وكل ذلك قوم صالح ما دعاوا بين انفسهم
يوم ذلما اللطف فغاب عنهم وهو سائر زراعات طويلا وكان كمال
يوم غاب والمادح اليوم لم يرقوه من طول الدهر وكل ذلك سائر انفسهم
امر واستغنى عن قومه وشيعة لما عاق اهل الجور والظلم ان يمشوا
الله تعالى ثم ظهر نوح من شيعة من كافر من حيوة غيبته في
حضرة الوفاة اوصى الى اوصى من نوحا فلم يزل منهم اصف حتى
من اهل الجور غيبته طال ادها ثم ظهر لهم ثم غاب فاستند في البقاء
على نوح اوصى الى اوصى من نوحا فلم يزل منهم اصف حتى ظهر لهم

منهم وطالب من يرب ويغيره وادرس وكان من بل من سائر سائرهم واسباب
وعزير من سائرهم سائرهم ولا انما في الحجة من سائرهم في الاسباب
والاوصياء كان ظاهرا لا وليا فلا استند في امر استغنى عنهم حتى في الاسباب
اجله وظاهر الدنيا والسفيا في صلاتها ووجدنا سائرهم قام باراندها
اعدل حتى يتقدم ويستأصلهم ويمدنا قسطا عدلا وكفى في انفسهم حتى
وجود الامام على الله عز وجل على اهل البرهان العقل وهو ما اتفق
نفر من الحشام في حكم في بعض الانبياء في مسجد البصر لما اجتمع مع عمر بن عبد
علاء وادعوا لفقه الاسلام في باراندها الى الجدة في كمالها من الكافي
والطريق في الامتياز حيث سائر الحشام انك من فقال عمر بن عبد
بابي اني هذا من السوال ومن تراء كيف تسئل عنه قال الحشام فقلت
هكذا تسئلني فقال بابي هل وان كانت مسئلة حقا فقلت جبي فيها
قال لي هل قلت الذين قالتم قلت فاستمع بها قال لي اني هذا الامام
والاحشام قلت ذلك انك قالتم قلت فاستمع بها قال لي اني هذا الامام
قلت انك قالتم قلت فاستمع بها قال لي اني هذا الامام وها حصل المقصود
سائر انك اذن انك انسان حتى الى على تمام الاعضاء وجواسا لافسنا
الادراك كبرتم قال الحشام انك قلت فاستمع بها في جواب فقال الحشام
وما نصنع به فقال لي من خطا لمن الجواب والحواس من الصوتان قال
هشام اوليس في هذه الجواب عن عني عن انقلب فقال لا قال قلت وكيف
ذلك وهي بخير سليمة قال بابي ان الجواب انما في شئ شغلنا
دائرا وادعوا وسعته ودرنا الى القلب فيستبين اليقين ويصل اليك
قال الحشام

في ان يصدق اهل زمانه

قال الحشام فقلت فاما امام الله القلب لئلا يوافق قال لم قلت لا بد من
القلب والام استيقن الجواب قال لم اقول وسعي في الحشام وعظمتان
العقل والوهم المشوب بالخش ليشنا ويطب جيبين من الاسباب يعلم
النسب بقوة العقل فها هو الحق المتيقن كما يرى البصر العظيم صفة البصر
الصغير كبر القرب والوحدان من تحول في الدين والشيعة التي في طرقتهم
مكسولة انما سائر شعاع البصر من الماء انهما والسمع جميع الصوتان
عند السمع ونحوه مما فيه صلا بوضو الصوتين لئلا يصدق من
انكاس الهواء المتزوج بكيفية المجموع الى الصمغ نارة اخرى ويقال
للصوت الثاني الصدري وكما في الدلالة لعلهم المنة المنة الصمغ
على جرم الانسان وكذا في سائر الامور الرائحة العظيمة بالزكام فخذ
واما الحشا اغلا حسيه ليعرف القلب بغيره الامر بهم ما يشهد الى اعضا
الصمغ وكسبه النفس الى قوى الصمغ وكما في انفسهم من الدم
انوار النوار الى سائر الاعضاء فالنفس ليس القوى واما ما في
القلب وليس سائر الاعضاء واما ما في الحشام فقلت لا يا امرئ ان
تبارك وتعالى لم يترك لغيره احد حتى جعل لها اماما يصح لها الصنيع و
يقين بما شككت فيه وترك هذا الخلق كالم في جبرهم وشكهم وادعوا
لا يقبل لهم اماما يورون اليه شكهم ويورونهم وبقم لك اماما يجوز لك
توق اليه شكك وصيحتك والكل انطق من يتكلم يصبر من يتكلم
الحواس لا ينضب اماما غير الحق لكافة الناس من هذا اوله وادعوا
في الحكمة لان كل واحد من سائرهم خير وصلاح في نظام الامام غير منسأ

في ان يصدق اهل زمانه

فتنق المبطون شغل في رحاكم والطلع الشيطان واسمن مرقه هه النافك
 فالناك لدوره مسقيين والفرقة فبدره لاطمن ثم استنهضكم فوجدكم فافدا
 واحكم فالناك فاشابا قومته غير البكم واودعتم غيب شكم فكم واو
 الصبر قريب والكدر حبيب والفرح بالانكسر والرسول لما طمعت بالانكسر
 فتمتع خوف الفتنه الا فافتنتم فسلطوا وان فتمتع فخطره فافترى بالانكسر
 فلامر باصلاح الله طمعا بهو الله ان افانطع والادليل ان افانطع
 فمكبر بالانكسر وانكسر وانكسر وفي انكسر في فافتنتم فافترى بالانكسر
 الهاميين والناكرا فافترى بهو فافترى فان اوجع ليرف بصاحبه ومنا والفرق
 سالم والوعيد وفعل وبشيين وعد واحباب الخصم واحباب الخائف
 اولئك والعفر من شغبه واين رسول لشرعي ومعوبه وعثمان وعاصه
 امير المؤمنين سلمان وعار وابودر والمقداد وعمر بن الخطاب والفرع والناك
 الضعيف وقول الضار وان اوجع التبريد ونظير الله من اوجع الله الذين
 معوبه واستاسلم بالانكسر فوجد هذا في النافك في اوجع الفات اليين
 من اعداء والاعداء والناك والناك وبناهي من نظير فكم من فافترى
 لانهم فوجع انهم والناك من استمنون استمنون لانهم والناك
 فافترى من اعداء النافك بالانكسر فافترى بالانكسر والناك في
 هذه الامور والناك في الضمير في النافك في النافك والناك في
 النافك وان لا فافترى في النافك في النافك في النافك في النافك
 حتى من شغل فافترى من معوبه فافترى من اوجع النافك في النافك
 كل حديث في ذلك غير ان سعد الفان قال لما بع الله اسير النافك

[illegible]

کتاب بطلان مذہب
کل مضامین

[illegible]

الفرقة الحاشية بأخبارها والتاريخ فخلل أخبارها بدعوى الحق والبرهان وبغيرها
ومن دعوى الحق والبرهان عليه وقال فقال الله سبحانه وتعالى وحيد غير
مفترحاً عليهم بذلك ومن رآه من عجزوا بالله ومن سألوا عن السبيل في ذلك
حتى سبوا في الشياخ وقاموا على في شيوخهم فقالوا وأما بعد ذلك
والسنة على حين العظمى والكبر وفيهم من هو أماراً وفيهم من سرقا منهم
صلواتهم على أهل طهران كان فيهم أعداد من قسوا قسوة قسوة فيهم
من لم يركب في أعداد تلك الذين جازوا بغير الله فاسقوا فيهم من قسوا فيهم
فاسقاً بغيراً وقوله أفمن كان مؤمناً كان فاسقاً وهو الأولين من
فيهم رؤساء الكافرين الذين جازوا بغير المؤمنين فيهم من صرعوا
بالعدو وقال الفدا كمن من الأوثان بغير الله أصلاً الكذب وأما بعد ذلك
فيهم من قدس من قبل وأما بعد ذلك فيهم من أضافوا فيهم من كبروا
فيهم من كبروا فيهم من كبروا فيهم من كبروا فيهم من كبروا فيهم من كبروا
فقال الرجاء لو كنت صاحباً فقلت أن موتوا وهو الأولين من
بغير الله أمام في حق ما موت بغير الله عليه فقال الرجاء وهو عدو على
سورة النور أصوب من ذلك على فيهم من كبروا فيهم من كبروا فيهم من كبروا
بائع وقول الرجاء فيهم من كبروا فيهم من كبروا فيهم من كبروا فيهم من كبروا
على الألباب ولو كان صادقاً من قبل فقلت فيهم من كبروا فيهم من كبروا فيهم من كبروا
تولوا الله سبحانه وتعالى من عدلين إلى فيهم من كبروا فيهم من كبروا فيهم من كبروا
من ضلوا من التي قرئت فيهم من كبروا فيهم من كبروا فيهم من كبروا فيهم من كبروا
نص على ذلك بغير الله الأول على العقاب بعد الذي نص على ذلك في ذلك

في قوله كذا في بابها لسان العلم من صحيح البخاري في جوابه عن قوله
بعض النصارى المسمى في صحيح البخاري في كتابه سنة بزمه بدين وقنا الحشر
فيما يلي في سنة الف في تاريخ السهم من الويه وهو متواتر بالانفاق
في باب من ترك فقال التواضع وفيه سنن سبيل المؤمنين وفيه كانا
يزيد وقد سجد شياها اهل بيته والى على وقاطه وسببهم يوم الظفر
سبع مائة من وجوه الناس من المهاجرين والانصار وعشرة الاوس من خزيرة
من سائر الناس وقد سجد يوم الاربعاء الاثنين بقيا من بني هاشم ثلث
وستين ومعدوا في حيز رسول الله ما فعلوا من الصنائع والاشناع ثم قال
شأنه المقاصد غيب كلامه المقدم وانما ناجى عنهم من العلم على اهل
البيت النبي فمن الظهور بحيث لا مجال للاختلاف ومن الشناعة بحيث لا يشاء
على الاراء انكاره في هذه الجاهل والافهام ويذكر في الارض والسماء
وتعديده اجمال ونشوق العزور ويذكر في سوا علمه في كل الشهرة
الدهون قلعة الله على من يشر او يرضى وسعى ولعلنا لا نذكره الاشد
وانقى ان قيل في علم المذهب من يجوز العلم على يزيد علمه اليه
ليست ما يروى على ذلك ويزيد قلنا انما علمه من ان يترك العلم على
كما هو متواتر في الروايات على ما يروى في حديثهم ويخبر في حديثهم في روى
الفتون بامر الدين الحام الغوام بالكتابة طريقا الى التفاضل في الدنيا
بحيث لا يتزل الاقدام على السواء ولا تضل في الغوام بالاهوال والافرنج
عليه ليوافق والاسحاق وكيفية ليعلم بالانفاق وهذا هو السنن
فيما نقل من السلف من المبالغة في مجانبه اهل الصلابة وسد طريق
الافرنج

العلم الاول في
العلم الاول في

لا يؤمن ان يحول الى العوايب في المال مع علم بحقيقة الحال وجلبه الفاعل وقد
الكشف لنا في بعض اصطرنا لاجال واشتات لاهوال وحسن التسع
ولا حال والمشتكى الى عام الشهادة الكبير المائل التي كلاله الصلابة
الصلابة اخفا الحق وسد طريق الهداية على العوام المكاتبين بوالاهل
ببيت النبي والتمسك بهم المقتدر من افعال بعض النبي وقد عرفت في
المبحث السادس من النظر على الله عليه وآله وسلم قرآن بكاد الله في
التمسك لما استقل من الصلابة والامتنان بالكتاب الا لا يفتدنا
فيمن العلم والهداية وكل في العترة ولهذا قال النبي من طاب علمه اوسع
بدرسه النبي ولا يمكن لعاقل النفع بان انصوف الذي يذكروا هم ووصفا
من الصفا بركا نواس المتكسرين اهل البيت والمحدثين جدا من جهة
ما بينهم لهم في القول والعمل بما اوتوا به من فضائل الكتاب ويكرهون
جادة الانصاف وتجنب سبل المغتات والانصاف النظر في احوال الغوام
سببهم وشتمهم وطعنهم من اهل البيت والافهام على غيرة غيرة الانصاف
وقد ارجح بان يخرج منها ان غيب في في اهل الكتاب والسياسة وهو غطاء
القدرية وسرهميات وسلم من قس الحلال في كتابه حق في كتابه
عن كاهنهم وسبهم ايام الاخيرهم وكان نزع الصدور وان لا تلت ما انما
يوم اغضاب قاطره وغضب ذلهم في النفاق على بارها وظلمهم في
الكتب لاجراهم واخرج على ملابها البعده وقولهم وهي تارة في
خلوا من على والاكتشف ناسي والحديث ويخون ولكن يظهر على
الظهور بوقوعه على الصغرى والاعلان بسبب من الهند المعاد في الحديث

معارف العلماء
اولا بيت

وبدل الاموال في وضع الحديث في غالبها على البيت وانه البعثة
ليزيد حتى يزيد وما جرى في كبره على بيعة فوادخا تم التبيين صلوات الله
سببهم في ذلك العهد والنظم وكل امارات عليهم سنة تمام العباسيين
والاوسيين من استباحة رعايا العلويين وتغريب اجلاء الفاطميين بحيث لم
تأمن لوجود خبر اسسلا وعهد استعلاء تناول العباسيين عن الامويين
عن الفراعنة الاولى بنهي وعدي وحيث ان هذا المقام اساس الدين
وصا من توبة الغاوين وشكوك الشياطين من خال الانقام من علم
الاسلام العترة بالكتاب والامانة الى ما استفاضت به ذواتها
نفسه مستند عن النبي صلى الله عليه واله في الدلائل على ما علمتهم
حتى لا يبق قول لغافل مضاعفا كان او سائدا وهو على اقسام من الواو
والفواع من الدلائل وطوائف من الهدايات تيسرت بتاثيرها على
منها ما قد علم على علم السلام في الاثني عشر في انفسنا انفسا
وهي لا تنطبق الا على عقيدة الامانة في اهل بيت النبي وقرينة ذلك
سواء انصرف اول ينصرف ويصدق هذه الاخبار ما رواه عن الفضا راف
فيمن المقاصد على كرم الله وجهه ان قال لا تخافوا الا ارض من انام
قام الله بجزائرها انما هو في اوجها فاعلموا في امان في بعضها
كلهم تحتم عليهم اذنه هو في وقت الظهور ودولة الحق ثم يكون لهم
قبل قيام الساعة كما في الروايات الواردة بتعديدهم وبلغهم وانهم
المشهورون دون غيرهم وسنف ردها من طرفهم ايضا انشاء الله
فان يكون ذلك احسن شعيرة الشبه والعدا والداخل في باب الهداية
الامور

العلم الاول في
العلم الاول في

والاستعداد والطائفة الاولى وهي هذه الاخبار عرفت عن تفصيل اسماء
عليهم السلام في بعض كتبهم البعثة التي عليها على المستندة انما
وبها جنة المستنير عند طلائها كاصطلاح السنن المشهورة وتفسير التعليل
ومنا في القيد المعروف بالماضي والكار من الشوق عليها وادى اعتبارهم
من ان تكون القيد هذه المذهب الانصاف والى طريق دواخله
الكتبة تكون في ذلك داخل في باب الهداية والاستعداد وقد عرفت ان
بدل ذلك كل من علة طريق ذكرها في الاجازة منها السلسل الى محمد بن
الافرنج وهو عن السيد الفقيه المير محمد هاشم بن زين العابدين الموسوي
الاسدي في من سببنا العلة انما الله في النافين عنها السيد محمد
صالح الشهير بالسيد صدر الدين الموسوي القاطن في اسفهان عن السيد
بحر العلوم محمد الهادي عن استاذ الكل محمد بن ابراهيم محمد بن ابي
عن الدولة المجلسي محمد بن ابي القاسم محمد بن ابي القاسم محمد بن ابي
العلمي من محمد بن محمد بن محمد بن ابي القاسم محمد بن ابي القاسم
ابن كرماني في حسن محمد بن محمد بن ابي القاسم محمد بن ابي القاسم
عن السيد ابي عبد الله محمد بن سبب الله في من كماله في العلم
قاضي القضاة ابي عبد الله محمد بن مسلم بن مالك بن عبد الله محمد بن
عبد الرحمن بن عبد الواحد محمد بن محمد بن ابي القاسم محمد بن ابي القاسم
عن محمد بن احمد بن محمد بن محمد بن ابي القاسم محمد بن ابي القاسم
محمد بن احمد بن محمد بن محمد بن ابي القاسم محمد بن ابي القاسم
بالاستعداد الى خضا البها من محمد بن محمد بن ابي القاسم محمد بن ابي القاسم

معارف العلماء
اولا بيت

[illegible][illegible][illegible]

يكون بعدى اشاعه حقه قالوا بولم ينكح بكلمه حتى يترك حملها
قال لهم سر قريش وكذا وهذا المعنى حين جعلوا طائفة من
طائفتهم اولادهم يشهدون بعدى الامور بموعدهم وهو ان هذا باب
من اختلاف من كتاب الاسكانه قالوا نعمون المعنى قالوا عندنا شاعبه
من بعدى الامور اسمعنا جميعا قال نعمنا اننى يقول يكون اننى
علا منى قال نعمه قالوا انى قال انى قال انى قال انى قال انى
الاصحاب من اصحابهم وقايت قال نعمت لولم يبقوا لولم يبقوا
امير قال نعمه قال نعمه قال نعمه قال نعمه قال نعمه قال نعمه
الاصحاب من اصحابهم وقايت قال نعمت لولم يبقوا لولم يبقوا
ايضا وقايت قال نعمت لولم يبقوا لولم يبقوا
فصل فى حديثه لولم يبقوا لولم يبقوا
ثم نكح بكلمه حتى يترك حملها قالوا انى قال انى قال انى
من قريش وكذا قال نعمه قبل الامور بموعدهم وهو ان هذا باب
الاورى من انى هو ابن عبيد وهو من بعدى الامور من باب
كافرت وقدرى سلم هذا المعنى طريه عدى من جابر بن
وصدقت الاول واتفاقا على ما بين منى وانهما التندق
الطريق ليرى الى التندق والوصف واخره الشيطان والظن
والعلم والى حديثي في جميع العبيد حديثي التناقى من اعرف طريه
من اصحابى من بعدى الامور بموعدهم وهو ان هذا باب
اقا اناسا سلم غمان طريه الاول قال نعمه حديثه من بعدى

لجنة الإشراف على
مطبعة

طريقه و انوار ابن مسعود
حديث ابن مسعود
عن من وادع

روایہ الحمید علیہ السلام
الاسنی شیخ خلیفہ

حدثنا أبو جعفر حسين بن جابر بن موهبة قال سمعت الشيخ جعفر بن عبد الله بن محمد بن
 بن الهيثم الواسطي واللفظ لحدثنا خالد بن الربيع بن عبد الله بن محمد بن
 عن جابر بن موهبة قال قال عبد الله بن أبي جعفر حدثنا سفيان بن عبد
 الملك بن عيسى بن جابر بن موهبة قال سمعت واللفظ قال عبد الله بن محمد بن
 حدثنا الوفاة عن سماك بن جابر بن موهبة واللفظ قال عبد الله بن محمد بن
 قال أبو زرعة حدثنا حماد بن عيسى عن جابر بن موهبة قال سمعت جابر بن
 يقول حدثنا جابر بن موهبة قال حدثنا أبو بكر بن عيسى بن محمد بن حماد بن
 عن وادع بن الأشعث بن جابر بن موهبة واللفظ قال عبد الله بن محمد بن
 بعض حدثنا يزيد بن رزق حدثنا أبو جعفر بن محمد بن حماد بن
 النعماني واللفظ لحدثنا أبو جعفر حدثنا أبو جعفر بن محمد بن حماد بن
 موهبة قال قال عثمت بن رسول الله واللفظ قال عبد الله بن محمد بن
 وأبو بكر بن عيسى بن محمد بن حماد بن موهبة واللفظ قال عبد الله بن محمد بن
 عن جابر بن موهبة قال قال عبد الله بن محمد بن حماد بن موهبة واللفظ
 عن جابر بن موهبة قال قال عبد الله بن محمد بن حماد بن موهبة واللفظ
 عن جابر بن موهبة قال قال عبد الله بن محمد بن حماد بن موهبة واللفظ
 رسول الله قال سمعت رسول الله يقول وذكر محمد بن جعفر بن محمد بن
 واللفظ قال سمعت رسول الله يقول وذكر محمد بن جعفر بن محمد بن
 حلالاً وهذا الذي لا يقضي عليه من أبي جعفر بن محمد بن حماد بن موهبة
 لإسلامه ثم أسبغوا إلى جعفر بن محمد بن حماد بن موهبة واللفظ
 بنسبه وأما جعفر بن محمد بن حماد بن موهبة واللفظ قال عبد الله بن محمد بن

[illegible][illegible][illegible]

مجلس علم و ادب
مجلس علم و ادب

مجلس من علماء الدين

روایتی بنی بر

روایتی و علمی

روایت ازین روایت من
طریق

اینکه این مسعود
بی آنکه عشر
عن

من يقوم مقامه لان اعترا ولا قد يجوز ان يجمع على القول الواحد ويجوز
ان لا يجمع على مختلف فاما هو فيمن اجابنا ليس بواجب ثم ما اجبت عليه
حيث ان الشريعة فكيف يجمع علينا في الشريعة من لا يجب عند من اجابنا
الا القليل من الكثير هذا بل على انه لا بد في كل عصر من جهة في هذا اهل
ما من منقطع على قوله وهذا لا يلزم وجوده على سبيل الجد والادلة
انما يصح من الذي هو الوجه على سبيل الفصل الذي كشفه ما ذكرناه
ان الذي قد قرأنا بالكتاب فكان ان الكتاب يجب ان يكون دليلا ويجوز
كل وقت وجب مثل ذلك في قول المتعة ولا يتم ذلك الا بان يكون فيما من
قوله حتى كل وقت لان ما دام في كل وقت ليس بواجب وسواء وذلك
ينص على ما افترقه الكتاب وقد بينا وجوبه الفاعل على كل حال وفي كل
ولما كانا اهل الارض فاذ هو اهل الارض فاذ هو اهل الارض فاذ هو
الفتنة قال انما اهل الارض من السوسى الشافعي وقال بن عمر ان السوسى
لا يكون الا من اهل البيت وهو من قول النبي صلى الله عليه واله وعبد
احد من بني اهل البيت في كل زمان لا ينفك عن اهل البيت
دواء في جميع بين الصحاح الستة في المثلث في السوسى بن عمر بن
صحيح في داود وهو الحسن وصحيح في الترمذي عن ابن عباس قال في
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اياكم ان يكون الله وحده وامر ان يأتى
في الموضع بن عمر ثم اردفه عليه السلام بنينا ابو بكر بن عمر في
سبع وعشرون فاذ رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اياكم ان يكون الله وحده وامر ان يأتى
حدث امر قد مضى على غير السلام كتابا من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
ينادي

ينادي بهذه الكلمات فلا بد ان يبلغ عن الاصل من اهل بيتي
فاستقام فقام على ايام انشورق ينادي بدين وروى ان هذا الحديث
المتفق عليه وابنه وهو قول رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان من
رماه منات منتهى اهل بيته صار سبيبا للفتنة بعض الفاترين من علماء اهل
مكة لا بان سببه لاهل بيته انما يكون منوات انما روى عن اهل بيتي
الدين وذلك لا ينطبق الا على اهل البيت وروى في بعض الكتب ان
هذا الحديث صادر سبيبا لترك الفخر الرازي ندد من الحديث والفتن
الى البيت في حكمه لا ما وصل به الحديث الى هذا الحديث انقطع جميع
الى المدعى للفتنة ايام فظنوا انهم انهم من فسادهم واذا به جميع
لا من به فظنوا انهم انهم من فسادهم فظنوا انهم من فسادهم
فاظنوا انهم من فسادهم فظنوا انهم من فسادهم فظنوا انهم من فسادهم
اليد في البيت فان اضافوا الامام الى اهل البيت فقتلوا في كل زمان
وهذا لا ينطبق كونه القرآن لانه لا يستمر في الزمان ولا يمكن ان يكون
السلطان لا من بعد ان الفسوق والعصيان فلا يكون يعمل بموجبا
الى التلويح في النيران فلا يمكن ان يكون من الوانين الذين هم تخرج
الشيء المختار والمورد من علم القرآن الذي فيه نفي ان كل شيء ويكون
الامام هو الذين لكل ما فيه وهذا لا ينطبق الا على ما لا يشبه
في الامامة لا يشبه من اهل البيت الذين هم الامامة المتفقون انهم
في حديثنا فظنوا انهم من فسادهم فظنوا انهم من فسادهم فظنوا انهم من فسادهم
ذلك وتدخل فيما دخلوا فيه ونجتم على الامامة لا يشترع فظنوا

واكون انا الذي احدث هذا الحديث العظيم لا ولكن نظرت من الحديث
وانتقد في البيت من حقائق الموجودات وهو علم التكملة والفلسفة وما
يقيد بقاءه الى انشاء التكليف مما في سندان حبيل انصلى الله عليه واله وسلم
وسلم قال ان التميمي امان لاهل البيت فاذ ذهبت ذهابا واهل بيتي
امان لاهل الارض فاذ ذهب اهل بيتي في هيا اهل الارض وفي اسواق
الحرم لا من جهة الحديث انما يشترع اخرج ابا بكر بن عمر في الاصحاح ان
التي على الله عليه واله وسلم قال التميمي امان لاهل البيت واهل بيتي امان
لا مني وقال قيل هذا في قبل الا انما ساقه في اهل البيت من النبي
اهل بيتي امان لاهل الارض فاذ ذهب اهل بيتي في هيا اهل الارض من
الامان ما كانوا يوردون وفي اخرى لاهل البيت فاذ ذهب التميمي في هيا اهل
البيت واهل بيتي اهل بيتي في هيا اهل الارض وفي اخرى في هيا اهل البيت
على سبيل الشجيرة التميمي امان لاهل الارض من العرب اختلفوا ايضا
امان لا مني من الاختلاف فاذ ذهب فيها قبيل من العرب اختلفوا ايضا
خبر ليس اني وقد فسر اهل البيت علم عليهم السلام وياتي الشرح
بذلك من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في الصحاح الستة من حديثه ثم سلبه
روى في غيره في سبع ابرار ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال لما اسوي
حين قيل انما احد بيدي واقدت على درونك من درونك
اجتمعت ثم اولى سقطة في بيتنا انا اقبلها اختلفت وغويت جاديت لم
اراجس منها فقلت على فقلت من انت فقال لنا انا الواضعية المرسية
خلفي المختار من ثلاث اصناف اعلاه من غير وسطى من كافر واسطى
من سلك

واسفل من سلك ثم جئني بما الحيوة وفيه لم يكن في كنهه خلفي لا يدرى
ان من على بن ابي طالب الحديث فلو انهم لم يسمعوا من هذا الحديث
واجب بجماعه وكيفية ان جعل الله جلالة مقامه من اهل البيت من رسول
وانتقد في الواضعية المرسية وياهم هيا اهل البيت واهل بيتي امان
وانتقد في الواضعية المرسية وياهم هيا اهل البيت واهل بيتي امان
ان يقول ثم دعى افضل بن يحيى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في بيتي اهل
لا يوجب عند الامن كان اخاه عند الله والملائكة والاعداء الذين والذين
منهم من البسط والملاءمة وروى ابو بكر اخا رضى في كتابه المناقب من
لا لا من حادثة ليلع علينا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في يوم من يوم من حادثة
في احدى ايام يحيى وابنه فان الله تبارك وتعالى زوج عليا من فاطمة
وامر رضوان خازن الجنان يهرجوني تحت رداءه احدى حكايا بعد
تجدي اهل البيت وانما سلك من نور ووقع الى كل مكان حكايا فاذ
استوت الفتنة ما هاهنا تاروا للملائكة في اهل البيت فلا يفرح في اهل
البيت الا دعوت اليه حكايا في حكايا من اثاره والاضاحيات هاهنا كثر
فوق هذا الاخصا قالوا على ما لم يولدوا من اهل البيت افضل الناس
واولى الناس بالله ورسوله لما كان لهم هذا المثال واتم لهم
يكونوا كذلك فما اوجب ذلك من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في هذا الحديث فان
رسول الله لا يشترع الاما جرت الله ولا يبين ذلك للناس الا انهم
بمقامات خيرة ومن غيرهم صلى الله عليه واله وسلم والذين وروى

الاثنى عشر عن ابن عباس قال قال النبي يا سادة فليس مني من لم يزل يمشي
لما نزلت هذه الآية قال علي عليه السلام نعم يا اهل الذكوة وعقولكم الطبعوا الله
واطعموا الرسول واولي الامر فانهم شربوا اولوا الامر على علي عليه السلام كما في
قرايد السبطين الطحوني وقوله نعم انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا
الذين يؤمنون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم راكعون واهل القبور
والجود من العباد وانما صدر امرهم على نزولها في علي عليه السلام مع
مذكور في جميع بين الصحاح الست لوزن في جميع الثالث في تفسيره
الما بعد من صحيح النسا عن ابن مسلم وفي تفسيره الشعبي قال السدي
وعنه بن ابي عمير قال بن عبد الله انما عني قوله تعالى انما وليكم
الله ورسوله والذين آمنوا الذين يؤمنون الصلوة ويؤتون الزكوة
وهم راكعون على بن ابي طالب عليه السلام لانه شرب سائل وهو راكع
في الجود فاعطاه فاعلم ثم اورد السدي عدة روايات مستند بذلك
وقد اخرجها يحيى بن الحسن البطريق في تحف المصنفين من طريق
الشيخ ايضا عدة روايات في ذلك وما نظره من بن ثابت وغيره
ذلك وما اخرجها الشيخ بن الغدالي الشافعي كتابا لما ثبت في عدة روايات
ايضا ظاهره ان لا يرد ولا يرد في الامر والشيء لان الله عز وجل ذكر
هذه الآية في موضعين على خلقه وذكر رسول الله في كل موضع
من غير ما قبله من المؤمنين علي عليه السلام من ولايته ما وجب الله
ولرسوله على كل واحد ولا يستأجر ابدان استندت الى الله ورسوله
واذا كان هذا هو المراد ثبت لولا الا انه بعد رسول الله صلى الله عليه وآله
بأبي

في كتابه

بالحي وزاد تعالى تأكيدها وجوبها بلغة انما وصفت انما الشقيق و
الاشياء ومعنى ذواتها اقتضت ان يصرفها عليه مع وجوده لا يقال لان
استوائهم اصلوة ويؤتون الزكوة في تخصيص صل لاهل القبور
لانا نقول ليس كل مؤمن اقام الصلوة وادى الزكوة في كونه ولا يعلم
من لدن آدم الى يومنا هذا احد تصدق بالتمام في الزكوة وتزكوا
حقه انما يشر لاهل القبور على وهو الذي يمدون بين غيرهم من المؤمنين
وذكر تعالى بلطف الجمع للمعلم كما ذكر في آية وانفسا كذلك و
قوله تعالى او اعلم ان الله انما افاض ما افاض في يومه في الايمان والهدى
التي لا يدين فقد روي في مسندنا عن عبد الله بن مسعود عن رسول
الله قال سمعته يقول ان الله عز وجل قال في القرآن ان الله عز وجل
الشافعي وكتابنا لما اخبرنا اهل المدائن بحسن بن احمد بن موسى بول
الغضائى قال ابو الفتح هلال بن محمد انما قال حديثا سمعته من
علي بن زين قال حدثني ابي واسحق بن ابراهيم الذي قال لاهل بيتنا
عبد الوهاب قال حدثني ابي عن ابنه مولى عبد الوهاب بن عوف عن
برسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله انه ادعوه الى ابراهيم
قلنا يا رسول الله وكيف سمعته دعوة ابيك قال اوجبه لله عز وجل
الى ابراهيم في جوارح الناس انما ما استخفى ابراهيم على السلام
الفتح قال يا زبير بن زبير عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله
واقي لا عظيم عهدا افيكم به قال يا زبير ما العهد الذي يخرج
قال لا اذ عظيم اللطام من ذريتك عهدا قال ابراهيم عهدا وعنه

هذا نص الحديث
في كتابه

وبن ابي شيعة اصابنا رب الفتن اسلك كثيرا من اقداس من شيعتي
فاخرجني قال النبي صلى الله عليه وآله قال في هذا الدعوى الى والي الجهاد
احدنا الصديق فافقه شيئا واحدا عاريا وصبيانا وقوله تعالى وكولوا
مع الصادقين روي عن واحد من جهودنا انما نزلت في علي عليه السلام
وعنه روي في ذلك بعدة طرق ابو نعيم صامرية والمفتوح من القرآن
الامر يؤمنوا وروى في مناقب ولا امر بالمؤمنين قال عبدنا ابو عبد الله
محمد بن احمد بن محمد قال حدثنا محمد بن عثمان بن ابي شيبعة له حديثنا
ابو ابراهيم بن محمد بن موهب قال حدثنا محمد بن موهب عن ابي عبد الله السائب
عن ابي صالح بن عمار عن رضي الله عنه الصادق الله وكونوا مع الصادقين
قال هو علي بن ابي طالب ورواه بطريق عن ابن عباس ايضا وقال ابي جابر
محمد بن عيسى سالم قال حدثنا محمد بن حماد قال حدثنا احمد بن محمد بن حجاج
قال حدثنا محمد بن الحسن بن الصلت قال حدثنا ابي جعفر بن محمد بن فضال
الصادق الله وكونوا مع الصادقين قال محمد بن علي بن ابي طالب والصادق
الغير في ذلك من الايات الدالة على وجوب طاعتهم والافتقار اليهم والصلوات
على ائمتناهم والافتقار اليهم بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وفي ذلك
كفاية لمن اراد الصدايق والخاص من الملك مع ان هاتين هاتين الايتين
وهو ان قد علم بالضرورة انهم اعظم امير المؤمنين في القوم في نصب خلافة
الاسماء ومنه في غيرهم لذلك وهو بنسب القران صادق في كل ما يقول
وكل من كان كذلك وهو صادق في قوله عن رسول الله صلى الله عليه وآله
بعد بل فضل فاسير المؤمنين خليفة علي بن ابي طالب لما اكرمته في
ولاهم

ابو جعفر بن محمد بن موهب

في كتابه

واما الصديق فتشوقوا لكان ذلك من لجهنم وفتح في ذلك التطلع في خطبته
وكلما لم يفتقر لجد عليه السلام في كثير من الخطبة الشريفة الصمدية
الاصناف لا يفتقر من الحديث الى انهم الكعبى احد شيوخ المعتزلة و
كانت وفاته قبل ولادة السيد ابي ذر بن عيسى وذكر بن سيار في حديثنا
خطبته في الحسن بن محمد بن ابراهيم وكان وزير المعتز بالله
وذلك قبل ولادة الرضا بن عفيف وسنن سند والى في علي بن الحسن بن
ذلك الخطبة كانت كملت قبل وجود ابن الغضائى بمدة اتمه وقد مرها
الحسن بن عبد الله بن سعيد العسكري صاحب كتاب المواعظ والخواص
هو من ذوات اهل الخلاف والمقتد في الطبقة على الشريف وقد مره
بذلك اهل الفضل منهم قال ابن الخشاب في حديثنا هذه الخطبة
العلو الموثوق فيقدم من قبل ان يخلق الوارثي صلواته وتعرف
بالمقتصد اما والله لقد انعم الله علينا فلان وانه لم يزل يمدنا على الخطب
من ادنى مسجد رضى اسبل ولا يترك الى الطير فهدلت ووضا ثوبا و
طويت عندها كحفا وطفت ان اولئك بين ان اسول جدي جفا او اسير
على طحيتهم غيرهم فيها الكبير وثبت فيها الصغير ويكسج فيها مؤمن
حتى يلقى ربه قريب ان انصير على هاتان اجمعت خبرت وفي العيون قد
وفي الحق نبي اراى ترفق فيها حتى يعنى الاول سبيله فاذا انا الى
فان بعد ثم جعل يقول لا عني شيئا ما يوى على كورها ويومجها
اجمها بن فيها عجا وبنا هو وليته في اجبوتة لا عني لا بعد
وقا ترشيدنا خطبته اضرعها مصيرها في جوة خفتها انما كها و

ابو الفتح

في كتابه

ويحسن سبها وكثر العناد والاستعداد منها مساجد كوكا للصبيان
اشتغلوا بهم وان اسلم لها نعم فتى الناس لم الله بيط وبناس المنة
واعترض فصرير على طول المدة وشدة العجز حتى اذا استقر بسبيل جعلها
في جماعة دهم في ايام قده وللشوى متى امين الوبي في مع الايام
حق صوت اقرن الى هذه النظائر لكن استغفرت واسقوا وطرسا اذا روا
فصاعدا رجل اضغعه وصال اخر اصهر مع هن وهن الى ان قام ان الله
ناجيا حشيرة بين نيل ومضطره فامر بدنيا ابيه يحنون ما ان الله
لما في جنهم لا بل نعمة الى ان استحكمت فقل واجبة عليه علة و
كبت به بطنه فما واعى الا والناس الى كرف الضع فشا لون على من كل
جانح حتى لقد وثق احسن وشوق بطما ما يجمعون على كرسية لهم
فلما افضت بالمر بكتك ما تفرق ومرت اقرن وسوق اقرن كان ام
نيمو الله سبحانه يقول تلك الدار الاخرة جعلها للذين لا يويلون
علا في الارض ولا سارا وانما نحن ظنهم بل والله لقد هموها و
وعوها ولكم حلت الدنيا في عيهم وراقتهم نريها اما والذي
قلق حشيرة بين الغنى لولا حشيرة ناهية وقيام حشيرة وجود الناس
وما الله لعل الله ان لا سارا على كرسية الضام والاصح منظوم
لا نقبت جعلها على عارضا ولسقيتها بها كاس اوشا ولا تقم وتلك
هذه الهون عندك من حشيرة ناهية ان الله اليرجى من اهل السواد عند
بلونه الى هذا الوضع من حشيرة ناهية ان الله اليرجى من اهل السواد عند
قرايته قال له ابن عباس يا امير المؤمنين لو اطرقت عقائد من حيث
اضلعت

اضلعت فقال ايها بن عباس تلك حشيرة هددت ثم قرئت قال
ابن عباس فما اسفقت على كلام فطما سفي على ذلك الكلام بالايكون
امير المؤمنين على من حيث اوله ان الله صدق بن شعيبا ليعرج اقرن
هذه الحشيرة على شئ في محمد بن الحنابل ووصلت الى قول ابن عباس
ما اسفقت على شئ فطما سفي على هذا الكلام قال لو كنت حاشرا لقلت
لا بن عباس وهل قولك من على في بنسبنا ام قل في هذه الحشيرة فاعلم
لا لا وابن ولا الاقرن قال صدق وكانت فبدر غلبه فقلت له باستك
فلماها حشيرة فقال لا والله ومن ابن الموصى هذا الكلام وهم
الاسلوب فقد وايضا كانه في نظروني لا يقر من هذا الكلام ولا
بأنتم في سلك على اني وروايت هذه الحشيرة بعبود العلماء الموتى وتكلم
من قبل ان يخلق ابو الوضوء لعلنا عدا حشيرة ونحوها كلامه لم عليه السلام
في جنة عارن سكا في الله لعلنا على اني اخي ابا من بنى والله لا
ما سلت امور المسلمين ولم يكن فيها جورا لعلنا على ناسا الاخرى
من فضله وهذا فيها ناسا مشهور من زعمها وزعيمها ومن ذلك
عليه السلام العجب عليه والي بن الله عز وجل لما قبض سول الله
قلنا نحن اهل اوليائه ولا نعرفنا سلطانا احد والي علينا قوسا
قولوا غيرنا واهم الله لعلنا لعلنا وان يعود الكفر وينزل الدين
لعلنا فقصنا على بعض ناس ثم لم نجد الله الاخرى ثم نسبنا على
عنان فقلنا وها يعول ولم استكر اهدا وها يعول والي غير قال
ذلك ما وصله كتاب الفضل بنت العرف تخرج عله وذو يردوني

ابن عبد البر في توبة فانه في الاستيعاب قال ذكر من شيعه من المعاني
عن ابن عسك من صاير من الشيعي قال لما خرج طه والي يركبت ثم اضل
بنت العرف الى على بن جهم فقال على بن السلام العجبر من طه والي يركبت
ما تقدم ومن ذلك كلام في الحشيرة التي طمنا عقيب سايته اناس له قال
فيها وقد كانت امور علم فيها عن الحق ميلا كثيرا كتمت فيها عجزون
وفي حشيرة عبد ربه لم يكونوا فيها مجودين اما اني لو شاء ان اقول
لعلنا في الله فاسلف سبق ان يراون فاما انك كالعرب فطه ويطه
لوقص صاماه وقطع اسد لكان يبروا انظروا فان كنتم فان كنتم وان
مرتم فاعرفوا الى ان توكلاه وقد دوا في العقد العزيب وابوه لال
في كتاب الاويل وغيرها وفيها اشارات ونصائح في التام مرشد
في الخلاص ومن ذلك قوله لا زلت ظلويا منذ جن رسول الله حتى
يوحدها ومن ذلك قوله لما سمع صايرنا ناري ناسطوم هلم فلنصف
معا في لا زلت ظلويا ومن ذلك قول عليه السلام اللهم افرق بيننا فانها
منعتني حتى وضعتني امرى ونحوه قوله ايضا فخرجت قرشا الجوازي
فاما ظلويا حتى وانصبوني سلطان بن يحي ومن ذلك قوله اداي
غيا ومن ذلك قوله لا زلت مستأثرا على يد عونا استغفر الله عنك
من كلام المير في خواص القلب والنواحي والعيوب ولا يمكن نواف
نظير عليه السلام الا كما يروا هل وكيف يجمع عند الخلف ان يجمع
منه صلوات الله عليه ولوسورة وهو غشى ادم الوثوق بالخلفاء
فانتم اهل العلم بهم بالكلية والحق لا تشد فيه العامة بالمشايخ
دع

وكرههم من انكار دعواته فاحذر لا تشبه صونا لعقبة العامة ومثا وراه
جاء في اهل الانار ان قوسا من الناس قالوا لما لي على ايمانها يكون
وعلى ان كما دبر عله والي يرفلغ من الى امير المؤمنين عليه السلام فامر ان
ينادي باصوله جامع خلاصته اناس فقام امير المؤمنين عليه السلام خطيبا
فحمد الله والي عليه وذكر النبي صلى الله عليه فقال ما شرا لنا من بشي فاف
قالوا لما لي على ايمانها يكون وعرضا ان كانا في طه والي الاويل
في سعة من الدنيا الله اسوة اولم التي اوجت ان الله الله عز وجل اعطاني
مملوك فاشترى فاني مملوكا مملوكا كرم وكرم وان كان اوصد
فعل اصف من الشا الى اباهم حشيرة قول واعتر لكم بها نداء من دون
الله فان علم انه اعطاكم من غير كرم وكرم وان بلغتم انديا لكرهتم
فانا اعذر انك لو لو اذ قال لو ان ليكم قوة او اوى الى كرسية
فان ظلمت ان كان لقوة فقد كرمتم وكنتم القرآن وان ظلمتم ان لم يكن لكم
لهم قوة فانا اعذر من الواع يوسف اذ قال رب انصبر احبسا لي ما يوشع
اليرة فان ظلمتم انديا من غير كرم وسخطا فقد كرمتم وكنتم القرآن وان
ظلمتم انديا لما اسخط الله عز وجل فاشدوا النج فانا اعذر من الخاس
موسى بن عمران اذ قال فمرتكم لما خذتكم فوهي ربي كما وصلتم
المسلمين فان ظلمتم ان لم يفر منكم فوهي ربي فاهل انفسه فقد كرمتم وان ظلمتم
فوهي ربي فاهل اعذر من الساسد من دون الله فوهي ربي فاهل اعذر من
استضعفوني وكادوا يقتلونني فلا تهنطوا بالاعدا فان ظلمتم انهم
لم يستضعفوني ولا كادوا يقتلونني حيث علمهم عن عباد العجل فقلتم

وأن قام إمامهم فتبعوه وكادوا يقتلوه، القدر من بينه فالحق في قوله
الشيخ محمد باقر عليه السلام والأدب هيباً إلى العارفان قائم به من يرتضيه
على نفسه من الفضائل فذكر فيهم وأنهم إماماً فوقهم، جسد الحرب إلى العار
فالحق ما عدته فقال الناس إمامهم صدق أمير المؤمنين وبكى المسلم
اعتباراً بما كان عليه أمير المؤمنين في زمن النجاشي، أيام خلافة الإمام
من الشدة في الجهاد، ودين الله واللذ بين حرم الله ما عرفت فامر من
الشيكر من إمام رسول الله وأهل البيت والماثورين والفاسقين أيام
خلافة جسد الله عليه السلام، وقد نسيه الجواهر في بعض
عاداتها ما يصفه، وهما قد أناساً في الجاهلية على دينه وتوابعه
لم يمشوا ولا في جسد إمامهم قطع عنهم جميع أمورهم وعالم الأمان
وأي ذلك، ثم في الدين بعدهما في دينهم إمامهم وحفظها
الذين لا عوت في العترة حتى إصغرت أقدامهم فتبع جازة سيرة الناس،
ولا الصلوة عليها، وحرم ابن سلمه ابن دفعها، وكانت قد وصته بذلك
ووجدوا عليهم لما ارتكبوا من غيرهم وعصية وكانت وصية ما علم
عاداته الذين، وصورة في سيرة إمامهم، أوجبوا تفتين
نصه وهما يزين أراء العار إلى الحق وكشف عن حقيقة ما كان عليه
من الظلم والجهل، وكلما انظم إلى الأغمة من أهل بيت عليهم السلام بالقرعة
في ظلمة علي بن أبي طالب، بل في إمامته وفي الغائبين بحكمهم وسجن
لذلك من يدين الله، الله، وقد هلك من ظلم ابن أمير المؤمنين عليه السلام
أن الغائبين بحكمه فتدعوا بنسبه، وابن أمير المؤمنين، فسر رسول الله
في كتابه

[illegible][illegible][illegible]

السن

معدی

2. 2

لاقطار

2.7

عن أبيه عن ابن عباس

وشهدوا به على ما نزل في يومئذ من كتابه وسأق وكن من اسانيد هذا
صحاح وحسان ولا انتفاع لمن فاج في حقه ولا من ذلك ما كان على ما كان
لشوقه وجدير منها وادراكه مع اني صلي الله عليه وآله وسلم وقولهم
ان ذبارة الله من والين والاد وعاد من عاداه موثوق به وقد ورد
ذلك من طريق صحيح الذهبى كثيرين بها اني وقا صاحب نزل الاموار
البدني وهو من عظم اهل السنة بعد ذلك كحديث الله عز وجل
صحيح مشهور ولم يتكلم في معتد الامتصاصا جاحدا لا اعتبارا بقوله فان
الحديث كبر الطريق وقد استوفينا من معتد في كتابه غيره وقد نص
الذهبي على الكثيرين طريقه بالاعتقاد من الصحابة بعد ذلك وقال
ابن جرير في اني اعطى بواو حديث الله عز وجل وان لا يعتد به
لضعفه عن لا اطلاع له في هذا العلم وحكي عن كثير في تاريخه نص صحيح
الاعتد به الذي يتواتر قال قال وصديق حديث متواتر اني ان
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اني وقا صاحب نزل الاموار
الطائفة في الطائفة رواه حديث الله عز وجل والناحية
من كتاب ابن علق وهو يزيد ونزل على المائدة ومن جليلهم ابو بكر
وعلى طرفة والزييد عبد الوهن وسعد بن مالك والعباس بن عبد
المطلب وعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود واليوزد النفاذ
وعمر بن ياسر وسليمان النفاذ وعزيم بن ثابت وابو ايوب الخاضع
وسهل بن حنيف وحذيفة بن اليمان وعبد الله بن عمر والبل بن رباح
ورفاعه وسمر بن صديق وزيد بن ثابت وابو ليلى الانصاري وابو
قلا

قراهم وابو اليهم بن عثمان وهما من عتبه والمقداد الكندي وابو
وابو يرفعة وعمر بن اسلم وعبد الله بن اسلم والاسد القزويني
حصين بن ابي ابي بن عبد الله بن اسلم بن عبد الله بن اسلم بن عبد الله بن اسلم
ابو سعيد الخدري وابو ايوب بن عبد الله الانصاري وزيد بن ابي
واحد مولى النبي وابو مالك وعمر بن ابي ذر بن مازن
وان اردت الاستقصاء فليكن اعطى حديث الله عز وجل على ما في الحديث
بل لا يوجب ذلك في جميع انواع حديث الله عز وجل انما انما الحديث
المصنف فطعن بعض المعصنين في اوتاه اوتاه بل من المتولين
في عداوة امير المؤمنين وبغضه والاعتراف عنه عليه السلام كخطبة
التي اذاعها من سريرة اوتاه وكثرة روايته ونسج على ايام
بواو وكثرة طريقه وصححه ذلك له وبالله خبر الله عز وجل الذي نقله
في صحاحهم وغيره اعطى لاصحابه حتى جعلوا في الكتب والرسائل
وفيما انما قال في حق علي بن كثر مولا هذا مولا والاراد
الشريعة والامر والنهي لانه الظاهر في عدم جرمه المولى يعني الاول
في لغة العرب ما في الدنيا والآخرة الفاعل الذي فعله في الدنيا والآخرة
الكل في قوله هو ولا اى الى بانفسا في الموت والحيوة وقيل
ما كنا مستبدا فاعطى يصرف كيف يشاء فيجيب الوصي بما يصدر عنه
وقال ذلك بان الله عز وجل الذي استوا وان الكاثرين لا مولى لهم
مولينا الذي لا يولانا ولا يولاهم حكماء في البحر المحيط وغيره وقال الرازي
في تفسيره الكبير قال الكلبي ولاكم وهو قول الزجاج واقر ابو سعيد

من صحيح الذهبى

وان الزيد المولى
اولا في الحديث

فهذه شهادة من الرازي في نقله هولا الاطام وابي شهد بذلك في كتابه
فأما العتق قال ان ابا عبيدة وان قال في قوله هذا وانما انما
مولا كرمناه هو اوليكم وذكر هذا ايضا الانقض والنازع وكل
عصى واستشهدوا به بيت لبيد اني موضع الغرض من نقله وكذا
عن ثعلب الشيباني في كتابه الزوزي في شرح اوسع المغناات عند
هذا البيت فحدثت كلا الفريقين تحصيله مولى الخاطفة وادامها
قال وقال الثعلبي ان المولى في هذا البيت بمعنى الاول بالشيء كقولنا
ما وكم النارهم ووليكهم انهم اوليكم اني وهو الحكم من المولى
قال السيد في المناق قال ابو العباس المبرور في كتابه انهم بالاعراض
عن صفات الله تعالى اصل ما في المولى الذي هو اول واني وعند
المولى اني وحكي ذلك ايضا عن محمد بن القاسم الانباري قال قال
ابو بكر محمد بن القاسم الانباري في كتابه في القرآن المعروف بالمشكل
والولى في اللغة ينقسم الى ثمانية اقسام اولها المولى بمعنى المولى
المعنى عليه المولى والمولى اول والمولى اول بالشيء وذكرنا هذا عليه
الابرار انهم ما ذكرها وببيت لبيد والمولى النار والمولى انهم اول
الضمير والمولى المولى واستشهد على كل واحد من اقسامه وانما
من شعر العرب اني وكذا في الجساسة في الموصى محمد بن عمرو في تفسيره
نزهة القلوب قال ولا اى وليا والمولى على ثمانية اقسام اولها
والمعنى والمولى والاولى والى وابي الله والموصى والموصى
قال الموهبي في كتابه صفات الله في المولى واما قوله لبيد فحدثت

شهادة من الرازي في نقله هولا الاطام وابي شهد بذلك في كتابه

كلا الفريقين بسبب ان مولى الخاطفة واسما فاعطى مولى موصى ان
يكون فيه لفظي وقال الثعلبي في تفسيره انت ولا اى انما انما
وليها واول بنا وقال في تفسيره ما وكم النارهم ووليكهم اى صاحبكم وكذا
بكم واني بان تكون مسكنا لكم لبيد وذكر البيت وقال الواحدي في
التفسير الوسيط ما وكم النارهم ووليكهم اى اوليكم لما اسفتم من النار
والمعنى انما هي التي يلج عليكم النار في ذلك كما في اوليكم من كل شيء
وسم الخطيب الثعلبي في شرحه ديوان الطائي في اعراسه قوله لبيد
محل من اجبت عليا والاولى والاساس قال المولى على وجه
هو العبد والسيد وابن العم والصهر والجار والمولى والاولى بالشيء
انني وهذا الخطيب اسد اللغة كما في المصنف في انساب
الذهبي في العرب وكتاب الدول واليا في غير انما انما والكل وصفي
صاحب القدر ومنهم النعماني في التبريل قال ما وكم النارهم
مولا كرمنا بكم واوليكم لما اسفتم من الغيوب ومنهم النعماني في
الاساس والكشاف قال في المولى ومولاى سيدى وصديى
مولى بن الوليد ناصر وهو اول وقال في الثاني في قوله لا يوليكهم
قيل هو اوليكم واشتد بيت لبيد المتقدم وقال في حقيقته ووليكهم
ومعنى اى كانكم الذي قال فيه هو اوليكم كما قيل موثقة للكرام
مكان القول انما انما كرم ويجوز ان يادهم ناصر كراى لا ناصر كرم
ومنهم النعماني في شرحه في القرآن قال هم ولاكم قبل انما انما
امور كرا كرا في الدنيا اهل النار وقيل ادهى اوليكم قال

جاء الله حقيقة محمد كرم وجهته من كلامه وقد صرح محمد بن عبد الله بن الوليد بن محمد بن
النفق في كتابه الذي قال لا نألف من المولى هو الامام بل معان كثيره
منه من جعل المولى وهو الملقب بالشيخ في الامم بالحبوب والامم
والقريب وغيرها وهو حقيقة في الكثرة والجمع معاً في الشكر والثناء
دليل على تفضيله لا يرد به في الحق والعرض بغير بيان المولى بمعنى المصطفى
في الامم متحققاً لهذا المعنى والاسماء في الجواب عن شبهة الاشتراك وكذا
صريح ابن حجر الحنك وهذا الذي صرح به في الكثرة في شجرة الشجرة لم
يتكرر ذلك بل سلكه واشكل على الاستدلال به في حق المولى قال في المصلحة
المولى هو المصطفى في الامم وقد اوضح في بيان ان عقلاً وضراً متحققين
المصطفى في كل ما يتحقق الرسول المصطفى في كل ما هو المومنين
فيكون اسما لهم اقول لا يستقيم ان يحمل الولاية على الامامه انما هي المصطفى
في مومنين لان المصطفى المستعمل في جميعهم ولا غيرهم بل هو المصطفى
المختص بولاية الاسلام ونحوها وكذا ان الفخر الرازي في تفسيره الكبير قال
هو مولاكم سيدكم والمصطفى فيكم بالجملة فقد ثبت ان المولى قدما بمعنى
المصطفى في الامم والاولى بالمصطفى فيكون هو المراد دون باقي الخائف
لان لا يوصى بالاطل ان النبي يام بنسبها لولا ان في ايها وقد ثبت
ثم يقوم الناس حتى التقدم في النبي عليه وسلم عليه واجد من حجة
وقام بطلبهم في ذلك الوقت ليجعل لا نصيب له ولا امانه سره ولا امانه
ولا اقسا ولا اسانة جاعة ولا توليد بيت المال ولا حكمة قريبة ولا امانه
حاج ولا غيره ذلك ان اهل المومنين بالاسام جمع في اياهم بل يفعل كل
ذلك

في قول الله تعالى
وما كان الله ليعذبه
وما كان الله ليعذبه
وما كان الله ليعذبه

جاء الله حقيقة محمد كرم وجهته من كلامه وقد صرح محمد بن عبد الله بن الوليد بن محمد بن
النفق في كتابه الذي قال لا نألف من المولى هو الامام بل معان كثيره
منه من جعل المولى وهو الملقب بالشيخ في الامم بالحبوب والامم
والقريب وغيرها وهو حقيقة في الكثرة والجمع معاً في الشكر والثناء
دليل على تفضيله لا يرد به في الحق والعرض بغير بيان المولى بمعنى المصطفى
في الامم متحققاً لهذا المعنى والاسماء في الجواب عن شبهة الاشتراك وكذا
صريح ابن حجر الحنك وهذا الذي صرح به في الكثرة في شجرة الشجرة لم
يتكرر ذلك بل سلكه واشكل على الاستدلال به في حق المولى قال في المصلحة
المولى هو المصطفى في الامم وقد اوضح في بيان ان عقلاً وضراً متحققين
المصطفى في كل ما يتحقق الرسول المصطفى في كل ما هو المومنين
فيكون اسما لهم اقول لا يستقيم ان يحمل الولاية على الامامه انما هي المصطفى
في مومنين لان المصطفى المستعمل في جميعهم ولا غيرهم بل هو المصطفى
المختص بولاية الاسلام ونحوها وكذا ان الفخر الرازي في تفسيره الكبير قال
هو مولاكم سيدكم والمصطفى فيكم بالجملة فقد ثبت ان المولى قدما بمعنى
المصطفى في الامم والاولى بالمصطفى فيكون هو المراد دون باقي الخائف
لان لا يوصى بالاطل ان النبي يام بنسبها لولا ان في ايها وقد ثبت
ثم يقوم الناس حتى التقدم في النبي عليه وسلم عليه واجد من حجة
وقام بطلبهم في ذلك الوقت ليجعل لا نصيب له ولا امانه سره ولا امانه
ولا اقسا ولا اسانة جاعة ولا توليد بيت المال ولا حكمة قريبة ولا امانه
حاج ولا غيره ذلك ان اهل المومنين بالاسام جمع في اياهم بل يفعل كل
ذلك

في ان الله تعالى
وما كان الله ليعذبه
وما كان الله ليعذبه
وما كان الله ليعذبه

في ان الله تعالى
وما كان الله ليعذبه
وما كان الله ليعذبه
وما كان الله ليعذبه

[illegible][illegible][illegible]

استكنوا في بيوتكم من حينئذ من غير أن يؤذيكم الله مسلمة ولا ينبغي لغير الله أن يفتككم ولا ينبغي لغير الله أن يهلككم ولا ينبغي لغير الله أن يظلمكم من غير أن يظلموه أولئك الذين لا فتنة يسيرون بها وعليهم ما جازى من الله ولا ينبغي أن ينسى الله الذين آمنوا وهم على عهدكم ومنعهم عنهم فأولئك هم الذين آمنوا وهم على عهدكم ومنعهم عنهم فأولئك هم الذين آمنوا وهم على عهدكم ومنعهم عنهم فأولئك هم الذين آمنوا وهم على عهدكم ومنعهم عنهم فأولئك هم الذين آمنوا وهم على عهدكم ومنعهم عنهم

ووسد من سئل ونا قسبا لما ذل بطرق من حديث سعيد بن المسيب عن
قال ان رسول الله صبر في فرائضه شوقا على ان لا يتركها على
بارس والله ما كنت احسن من جرح وجرحه الا انما سئل عن حديث فابله او غراب
وتكلم على هلكه لكن رابت اغنى عني كما امرت من ذنبي بن ابي جهم بن ابي
السيرة الشوق في فرائضه واستخلف على الله عليه والى الله عليه بن ابي
وسى الله عنه وخلفه ايضا على هلكه وفي كتاب لا يملكها الا ما مهم من
التي على من الطراف في الاوسط ما انظر من على ان لا يملكها قال فان
الله صبر على الله عليه خالفه ان يكون عليه في كذا كذا خلفه عن
بارس والله ما قال الا في حق من يكون من سوسى الا ان لا يتركها
انما سئل عن الاوسط وفي رواية كذا في السند ذلك وانه ان لا يتركها
الا في ذلك وقال بن ابي عمير في فرائضه في قوله تعالى فاعلم ان
وقد صبر على ما سئل عن ابي جهم بن ابي السيرة في قوله تعالى فاعلم ان
فانهم على ما سئل عن ابي جهم بن ابي السيرة في قوله تعالى فاعلم ان
التي على من الطراف في الاوسط ما انظر من على ان لا يملكها قال فان
الله صبر على الله عليه خالفه ان يكون عليه في كذا كذا خلفه عن
بارس والله ما قال الا في حق من يكون من سوسى الا ان لا يتركها
انما سئل عن الاوسط وفي رواية كذا في السند ذلك وانه ان لا يتركها
الا في ذلك وقال بن ابي عمير في فرائضه في قوله تعالى فاعلم ان
وقد صبر على ما سئل عن ابي جهم بن ابي السيرة في قوله تعالى فاعلم ان
فانهم على ما سئل عن ابي جهم بن ابي السيرة في قوله تعالى فاعلم ان

ان يكون خلفه في فرائضه الطراف في كذا كذا العال والوصافي في كتاب الاكثاف
وذكر بن عبد الوهيد في فرائضه على بن ابي عمير ما انظر في كذا كذا
خلفه عن سوسى في فرائضه رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرائضه
الله صلى الله عليه وسلم في فرائضه رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرائضه
لانه في فرائضه رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرائضه رسول الله صلى الله عليه وسلم
الدين العراف في فرائضه رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرائضه رسول الله صلى الله عليه وسلم
التي على من الطراف في الاوسط ما انظر من على ان لا يملكها قال فان
الله صبر على الله عليه خالفه ان يكون عليه في كذا كذا خلفه عن
بارس والله ما قال الا في حق من يكون من سوسى الا ان لا يتركها
انما سئل عن الاوسط وفي رواية كذا في السند ذلك وانه ان لا يتركها
الا في ذلك وقال بن ابي عمير في فرائضه في قوله تعالى فاعلم ان
وقد صبر على ما سئل عن ابي جهم بن ابي السيرة في قوله تعالى فاعلم ان
فانهم على ما سئل عن ابي جهم بن ابي السيرة في قوله تعالى فاعلم ان

بن ابي عمير في فرائضه رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرائضه رسول الله صلى الله عليه وسلم
الدين العراف في فرائضه رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرائضه رسول الله صلى الله عليه وسلم
التي على من الطراف في الاوسط ما انظر من على ان لا يملكها قال فان
الله صبر على الله عليه خالفه ان يكون عليه في كذا كذا خلفه عن
بارس والله ما قال الا في حق من يكون من سوسى الا ان لا يتركها
انما سئل عن الاوسط وفي رواية كذا في السند ذلك وانه ان لا يتركها
الا في ذلك وقال بن ابي عمير في فرائضه في قوله تعالى فاعلم ان
وقد صبر على ما سئل عن ابي جهم بن ابي السيرة في قوله تعالى فاعلم ان
فانهم على ما سئل عن ابي جهم بن ابي السيرة في قوله تعالى فاعلم ان

بن ابي عمير في فرائضه رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرائضه رسول الله صلى الله عليه وسلم
الدين العراف في فرائضه رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرائضه رسول الله صلى الله عليه وسلم
التي على من الطراف في الاوسط ما انظر من على ان لا يملكها قال فان
الله صبر على الله عليه خالفه ان يكون عليه في كذا كذا خلفه عن
بارس والله ما قال الا في حق من يكون من سوسى الا ان لا يتركها
انما سئل عن الاوسط وفي رواية كذا في السند ذلك وانه ان لا يتركها
الا في ذلك وقال بن ابي عمير في فرائضه في قوله تعالى فاعلم ان
وقد صبر على ما سئل عن ابي جهم بن ابي السيرة في قوله تعالى فاعلم ان
فانهم على ما سئل عن ابي جهم بن ابي السيرة في قوله تعالى فاعلم ان

رواه صاحب
الاصحاح

الاصحاح

رواه صاحب
الاصحاح

لا تلتفت إلى أريد وقد هلك أنا وبري في جوابي عن جوابي هذا الذي
عاقبته وجعلها هذا الحديث أن كان بر صريح كما يقول الإسماعيليون
وما يدرك ما الذي هو الذي ذكره الذي ويزان ما اعتدل في نقد
الوحي وأول بر هو العقد في أسرار الجنان في العباد المسمى بالبحر
على أن لا صاحب هذا صنف وقد قيل من روي أسوأ اعتقاد وعرض
أن كان جزل الصفة والفتاوى التي غلبت في موضع شاذة وقد أوردت في
الماكن من الصفة والنوازل عند كل شوبه في العلم والمادة على كل من كبريت
حاصر ابنه من الصفا بركه شوبه من ذلك أن لا يكون الفهم إحصاء
العصر في هذا الحديث أو منع العنصر من أصل كانه به الحرفون لا يجيء
في الحوائف والافاق في شرح الطوائف قال أول جواب مع صفة
حديث وقال لنا في الأربع المستلزال من جهة السند وكذلك قال
هذا الناسب في شرحه على الجريد فذكرها في الانفا كانه من نظر الله
وما عاينها في شرح المقاصد والبنديب وبها في الشرف في
الواقف وكذلك هم في كتابنا التي لم يعلها الحديث وأدخلوا لها وأما
ولكن نتعاون دراسة الإبداع على غلاتي في كبر مع أن خلا في كل من
لم يكن خاضعاً دليل الأمتزج وأعد وهو الأمتزج خريز ولاءه برك
لاضلالاً في التفتوا وقولوا أما من جهة كبر ابنه بر صريح مع جليلك
قال بعد على في شرح مسلم في شدة التبعيد بين العدل والمواد ولنا
ثانياً أصاح الصفا بركه بعد إلى أن قال في ذلك أن عمل الناس الصفا
وضوايا على علم بجمع حرفة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى كبر
الصدق

[illegible][illegible]

عن عبد بن رواتها قال سمعت ابن مسعود يقول في حق من لا يعرف الله
واما حشرنا الله لا الشيوخ في الحديث قالوا انهم من حديثه
جدا قال في الاستيلاء وطريق حديث سعد بن عبد الله قال قد
خبرته وعنه حتى تكلموا في حق من لا يعرف الله في حديثه
فازاد صاحبنا في حق الاستيلاء فقط على اهل بيته من النساء والصلابة
والاخر فاجمع بين العصبية قول الله ان يكون الكتاب بين يديهم
يقولون هاهنا عصبية وهاهنا عصبية وهاهنا عصبية وهاهنا عصبية
وبلبل مما يكون وازاد صاحبنا في حق اهل بيته وازاد صاحبنا
في حشر النوة في اهل بيتنا في ابي الله رسول الله صلى الله عليه
خفف على قلبه ووقد ايسر هكذا خلف رسول الله صلى الله عليه
عنه في شوقه وادبته وادبته في حق من لا يعرف الله في حق
قلوبنا لربوات تليها وتليها في حق من لا يعرف الله في حق
الاخر في حق الدنيا ووقد تليها وتليها في حق من لا يعرف الله
فيسرهم من حق من لا يعرف الله في حق من لا يعرف الله في حق
الحديث في حق من لا يعرف الله في حق من لا يعرف الله في حق
وقالوا اهلنا من حق من لا يعرف الله في حق من لا يعرف الله
وقد ثبت الحيف في الاول ونواتها في الاول في حق من لا يعرف الله
في حق من لا يعرف الله في حق من لا يعرف الله في حق من لا يعرف الله
كذلك ثبت الحيف في حق من لا يعرف الله في حق من لا يعرف الله
في حق من لا يعرف الله في حق من لا يعرف الله في حق من لا يعرف الله

944

مجلس

مجلس

247

نقشه

نقشه

فصل السبع بل لا ينزل الأنبا فيكم ولا أساور عليكم ولا يداخلون
هذه الغزوة أحراراً في ربة نفسه النفس على غنا وويل وذلة وطريق
الأنبا فيقول أنما قل ولا نور له مثل هذا المورد لا فرا على الجماعة
وصفاً فاستعمل حتى يكون ربها عاماً بل يعقل أن مدسوسين
أقول منزله من صفه حكمه عليهم ويهبط لما ذكرنا قول الأنبا حين
تولى استنفاً لأمنه لا لألهم أن يقولوا عدم حاجته به أو شدة
حاجته من القعدة فيهم وأسر المؤمنين ليس من غير تعليمه حال لكن
أراد قسماً على المناقبة بما جرد من بيان رسول الله ^ص لوجاهة
منهم ورسول الله كان يعلم أن المؤمنين لابد أن يواظبوا على تعليمهم
على علمه السلام ^ص على من أسجدوا وتنبه بقوله لا اله الا الله
على كنهه لا يفهمه قال في الأنبا وفيه دليل على المؤمنين والنبوة
التي عدم نبوة على يد رسول الله ^ص كونه كرامة النبي لا عدم قابلية
العباد المؤمنين لها فاعلم الأنبا النبوة لا اله الا الله على حوائجها من بابطة
العلم والجملة المقدسة وما بها من بابطة التي يذكر الأنبا ^ص في
اللازم من اسم الكلام والمبدء والحق وكيفية ما صحت وأقبح
الحكم ومنها ظاهراً في شرح المقاصد وما يصح من الاستنباط
بعدمي أن جملة نصير بعد ما بدأ بها بالقر يكون التقدير أن العلم
وعدم النبوة ليس من شأنه فلو احتج فلا احتج فلا عوم في القول
عزيت العتي والماد ووجد الصانع في الكلام ولا عايد من العلم
قبل الغشاق فانه هذا الكلام وأحسن أن الحق في الحديث ليس من

C Y A

جاء المستوفى من بلهوج الكثير من ما كان استغنى اليه كما قال علي بن أبي
الخير شوح الجامع الصغير والفظا في خروج الخلفاء والمنازل في خروج
الجامع الصغير والعز بن شوح الجامع الصغير والله في قرع العينين و
سأله في السيف والسلور ورشيد الدين في جامع الطائفة والغاليل
في الصواعق وصدق في خروج الشوكرة وآسان بن علي الخاضع في نقد القدم
قوله وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وآله انزل واثمه بالانوار
استشاه في الحديث قوله صلى الله عليه وآله لا ينبغي لرجل ان يقرب من الله
استنفاة ناعما على ما ذكره في قوله صلى الله عليه وآله لا ينبغي لرجل ان يقرب من الله
العلوية في بلهوج قوله وكهروني غدا وبخانه اذ ليس بيننا بعد ذلك
رتب الحديث ولا ينبغي ان هذه من شراييفه ووثني عليه في نسخة من كتاب
هرون ضد موسى الغنوي عليه السلام زاده ورويه واصلته في قوله
هرون ضد سماه ديه وبالجملة يكن اهل موسى عليه السلام بهرله
هرون عليه السلام وهوان اذ قال الله تعالى ان يقرب من الله
قام كاسان اذ قال رسول الله صلى الله عليه وآله في حديثه عليه السلام
نيزه موسى عليه السلام بقوله تعالى قد جعل رسول الله صلى الله عليه وآله
نبيا ثم راسا للمعجبين عليه السلام ما جاء به في كتابي اسماء بن ابي
قدس تبارك اهل موسى عليه السلام هرون في قول النبيين الكريمين عليهما
السلام وفي ابا جابر بن سمعان زاده وتم التفسيرية في قوله صلى الله عليه وآله
هرون في الكلام وصدق في شمسنا قولهم نعم الله انما جعل رسول
عاما ان النبيا وفضلته اخضر الله ما هو رسول الله عليه السلام

ما يشاكره فيما استبد به انتهى قول وديك سؤال سيد الانبياء الذي
 اما بعد ايديك ما يتيسر والبراهمة التي اربها الفطر واخرها
 حبيل والمايق واربنونك في ذلك الا في مضابط اديك
 قوسج الدلائل وقال السيلور في الدلائل واخرها من مودير واين
 عساكر من امته يتيسر قامت راسيت وديك الله يا زاشير وديك
 اسوف فيين اسوف يتيسر افلام ان سلاك ما سلاك ابي موسى ابي
 صدى وان يتيسر ابي وان تلو عده راسا في بقوا قوا ابر
 لي ديزان ابر هليا ابي اخد برادزي واسوفه قارم في خط
 كنون وديك في ذلك ما يتيسر وفي وديك ابي في ديزان
 في كنون البرهين زيادة ونزل في كنون الله الله الله
 واليسم فقال يا بعد ان ديك في ان السلام ويقول علمك برة
 هرون موسى لكن لا يد لك وكنون ابر هرون من الكتب المطبوعة
 وما هذا العديان ابر هرون واي ديك مضابط وديك ان يمارع في
 ذكر تفتير المطهر لان في كتاب المايق لان المايق واخرها
 مودير والتعليق وصاحب فتاح ابر هرون ان في ولا فيع الفقام
 في المايق والبرقي فانقصه في ابر هرون في ولا فيع في ان
 من طرقيان المايق سند في انبر ابر هرون من طرقيان
 ان لغتان الخور والى اجارة انبر هرون يوسف حدام في انبر
 المايق في ابر هرون من طرقيان في ابر هرون في انبر حدام في
 جهم في انبر السلام سند في انبر هرون من طرقيان في انبر
 ابر

24

[illegible]

المفرد

في نوحي عموا
والمنازل

591

[illegible]

c { v

[illegible]

c 4 A

[illegible]

C 4 A

[illegible]

C O.

فقال انما انا رسول الله بالانعام واللفظ ودين ولفظ انما هو بولس
احد من اسماويل برقة الى جابر بن عبد الله الاسدي قال يا رسول الله
مكتوب على بابي محمد رسول الله على اخو رسول الله قبل ان يخلق السما
بالانعام ورواها ابن الغزالي في السنة في سنة عن جابر بن عبد الله قال
سمعت رسول الله يقول مكتوب على بابي محمد رسول الله على اخو رسول الله
الارض بالانعام محمد رسول الله على اخو رسول الله على اخو رسول الله
مكتوب على خلق السموات والارض بالانعام في سنة في سنة في سنة في سنة
سوى رسول الله المصاحبة في الكتاب والقدوس والاخوه وابن كان آدم
عليه السلام ومن ولد من النبي يدعيهم ما نزل في كتابي في كتابي في كتابي
ويعبد من النقول وتامل ما روي ابن الغزالي في السنة في سنة في سنة في سنة
باستناد المصنفين رسول الله والله قال اسلام ان الاله مستعد ودين
يعني وسئل عنى المصنف ابن موديه وهو من اكابرهم باسناد الى
ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله لم يكن له في الدنيا ما يكمل له
الله فقال صنفين رسول الله في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
ولما قد وه الطير هاجرة قال ابن قتيبة في كتاب الامار والسياسة
في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
مع ما عني ان باب طرفة في السنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
صوتها كبر رسول الله ما في السنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
فما قد سمع القوم صوتها وكما هما الصخر في السنة في سنة في سنة في سنة
صنفين

شصدع واكادهم شطط ونحوه من قوله في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
فقال لولا اني فعلت انما فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت
قالوا انما فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت
فلا وابوكي سلك لا يملك فقال لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت
شيئا ما كانت فاطمة الى سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
يا ابن ام ان انعم استنعتوني وكادوا يشاؤون في سنة في سنة في سنة في سنة
الصغار في السنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
ما فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت
انما لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت
هذا الاول في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
ومن ذلك انما في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
ولما سمع الصنفين المشهور في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
المؤمنين في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
والله اذا قد فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت
الذي في السنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
عن اسمعيل بن رباح عن ابن موديه في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
فخرج عليا رسول الله في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
فاعطاهما عليا في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
تاويل القرآن كما قد فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت
قال لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت

كتاب في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة

ولا لا على انما على يوسف رسول الله في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
اسمعيل في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
هل كان من سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
يعني في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
على ابن موديه في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
رواها في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
فاردوهم في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
اوليعين الله في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
للقوى في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
خاصة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
عن شريك في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
اليه ورواها في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
قال لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت لولا اني فعلت
بن موديه في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
الغضب في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
منكم في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
ابا بكر في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
حديث في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة

في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
واضح في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
وليس في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
فكن في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
انما في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
بعد في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
وفي سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
ما وقع في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
الغالب في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
كا في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
الست في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
داود في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
باحث في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
الحيث في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
وقد في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
عبد الملك في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
الكن في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
وغيرهم في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
بن ابراهيم في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
الاسدي في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة

كتاب في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة

كتاب في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة

[illegible]

المسلمين

[illegible]

52.

الاولى كانت باقره والرسول الله قال انك لا اريد ان يقال ان
مضى فقلت ففعل بعينه فاشك وجها بعدى حتى سجدت ثم انما
الاولى انما هي اولى واعلموا ان ارجوا من اهل البيت كما في مدينة
خير من حج صابرة من عليه فمعه صفة من قد قيلت في البيت
على اوسع وجه وبقره يقول انك قلت خير في اهل البيت على
مجمعين احبوا واحداً انهم اهل البيت انما كانت اهل البيت
على اقل تقدير من على اهل البيت فقال اهل البيت حتى انهم
كانت ثابتة بعد السقوط او اكلهم بسيف ليل السعداء فاختاروا
خيرين فبعد ان يضره فقتلوا في المعركة وعلى اوسع وجه في
في الاسرار واحداً من البيت وكان في البيت على اقل تقدير
والصنف من اهل البيت على اقل تقدير وفي مدينة خير من
البيت على اقل تقدير ومن بعد ان كانت مدينة الاولى ومختلفة فكان
فريقا بينهم من قال رسول الله لا طين الا في اهل البيت على اقل تقدير
وجيد الله رسول اكرامهم من اهل البيت على اقل تقدير
يؤمن كلهم بالذي في اهل البيت الذي قال النبي على اقل تقدير
ولولاه ما كان في هذه من اهل البيت على اقل تقدير
وعلمت بغيره عليه السلام من بعد ان كانت مدينة الاولى
من بيت علي عليه السلام يرضه وقال رسول الله لا يؤمن الا اهل البيت
او بعد ذلك قال رسول الله وقال رسول الله لا يؤمن الا اهل البيت

185

ان رسول الله صفت بجمع امرى ان اهل كل بلد بلغوا بالحق عليه
البرية وقال اذهب يا ارض من اهل بيتي فقت على ذلك
على امرى من ارضه قال فداشعنا من طلع عن اسباطه من صفت حاله
من بيتى عن على ان النبي حين يغفر قال يا ارضه انما انا
الناس ولا تخف يا ارضه ان اذهب بها انا والله بها
قال فان كان ولا بد فاذهب بها فانما انا خلقى فان الله يغفر
لها ويغفر لخلقها قال فمضى به على قمره وذات الغيلة
فخرج على ارضه رسول الله الغنى بها اياك يا ارضه صلي
واخذها فوضع امرى اهل النبي فقال يا ارضه الله باى ات
امى انزل فى شامى قال لا ولكن لا يبلغ عن غيرى امرى
ووضع من الصالح الستم معى اياك ووجهى انى قال
عن بى من صالى رسول الله اياك وامر انى بى فى قوم
ارثهم ارضه فيها اياك بعض ارضهم اذ سمع رفا ناذر
الله الغنى فقام اياك فظفر ارضهم اياك فوضع ارضه
كتاب من رسول الله فيها اياك فبولا الكا كذا فبى
ان يبلغ على ارضه من اهل بيتى وروى البخارى بى على امرى
موصوفين فى باب العود وفى باب قوله واذا من الله
رسوله الى ارضه امرى بى فى الموصوفين ح تحريف ظاهر
منه من امرى بى وضعت عليه السلام فى قرش النبي المتبر
المتبر من امرى بى وضعت عليه السلام فى قرش النبي المتبر

۹۲۱

فخلفه الناس جفا فظن قريش لا يفتخروا فاختارت وقت فاصابته فقال
ابن عباس اسبط امير المؤمنين عن عبيد فبعه قال قل يا شئت قال اما قول
امير المؤمنين ان قريشا كرهت فان الله ثم قال ليعلم ذلك بانهم كرهوا انزل
الله فاحبط اعالم واما قولنا اننا نجف فلو نجفنا بالان من نجفنا بالان
ولكن احلنا مشقة من خلق رسول الله الذي قال الله ثم وعده انك
لعل خلق عظم وقال له واحضض جناحك ان تباعد عن المؤمنين واما
قولك ان قريشا اختارت فان الله ثم يقول وويل لمجلمو ما يشاء ويخاف
ما كان لهم الخيرة وقد علمت يا امير المؤمنين ان الله اختار من خلقه لخدمته
من اختار فلو ظن قريش من حيث نظر الله ثم لها الوقت فريش فقال
مر على سلك يا ابن عباس ابنت قلوبكم يا بني هاشم الاغنى في امر قريش
لا يزال وحده عليها لا يجوز فقال ابن عباس مهله يا امير المؤمنين لا
لنسب لولبي هاشم الى العشي فان قلوبهم من قلب رسول الله
الذي خلقه الله وركاه وهم اهل البيت الذي قال الله ثم انما يريد الله
ليذهب عنكم الرجز ويظهر كرمهم واما قولك حق فلو لا محمد
من غضب شيبه ويول في دينه فقال عمر انا انت يا عبد الله فاعد
بلغت على كلام اكره ان اخبرك به فتقول من لستك عذوق قال وما
هو يا امير المؤمنين اخبرك به ان ينك يا طاهر فلي انا طاهر فلي
وان ينك حقا فان شئت عدل لا انزل به قول بلقي لنك لا نزل نك
احد ما هذا الامر حسدا وعلما قال فاما قولك يا امير المؤمنين حسدا
قد وجد الميسر ادم فاجتهد من الكثرة فلو ادم المصورون واما قولك

قلنا فخير المؤمنين عظم صاحب له من هو ثم قال يا امير المؤمنين انما يخرج
على العلم حتى رسول الله واجتهد قريش على ما نزلوا به حتى رسول الله
ان حتى رسول الله من سائر قريش فقال ليرحم الله ان دفع الى نكك قلنا
ولي هتف برعنا ايضا المنصرف امن على ما كان نكك لواجعنا قال قلت
ابن عباس فقال انك لعلك وعلى نكك المسلمين حواس رسول الله فلي عظم
فحق فلي عظم ومن اضاعه حق نفسه اضاع ثم نسي فقال عمر فلي عظم
لا بن عباس ما رايته لايضا اضاع الا اضاعه اقول وعلام من عباس
هذه المناظر هو الكلام الفصل والقول ليرحم الله المنصف هذا على ان
قريش المشايخ جالسوا في دار مشغولين بديارة ربه لا يول على جانب و
خالد بن الوليد واصرا به اقدم من قبل مكان ذلك قال ابن عباس
الحديث دوى من ابن عباس انما قال خرجت مع علي الى الشام في احدى
خريجاته فانه يوميا جيس على يد ربه فانه بعدة قال ابن عباس اشكو
اليك ابن عباس سائقه ان يخرج مني فلم يفعل ولا ازال اراه وايدا فانا
نظن يومئذ قد قلت يا امير المؤمنين انك تعلم قال الله لا نزل لك يا امير
الخلافه قلت هو ذلك انه يزعم ان رسول الله اراد الامر ليقال يا امير
واراد رسول الله الامر لكان ما اذا امر الله تعالى ذلك ان
رسول الله اراد امر الله واراد الله فلي عظم فلي عظم فلي عظم
الله او كل ما اراده رسول الله كان ان اراد الله عظم فلي عظم
بسم وروي عن ابي عبد الله ان طاهر صاحب تاديج بغداد وروي عن
مستدرك ابن عباس عن محمد بن الحسين فلي عظم فلي عظم فلي عظم

قال ابن عباس
عن علي بن ابي طالب
عن علي بن ابي طالب
عن علي بن ابي طالب

في رجة من صبح اسمه فبعت من ذلك اشفاة وحبط على الاسلام الحديث
فانظر انا على الى عقيدة عمر بن رسول الله الذي لا ينطق عن الهوى
ولا ينكر الا بالله فلي عظم فلي عظم فلي عظم فلي عظم فلي عظم
واستعينا واكتسبا واكتسبا واكتسبا واكتسبا واكتسبا واكتسبا
عن عبد الله بن عباس انه قال اني لراشي عمر بن الخطاب في سكر من كان
الدين شرا قال لي يا ابن عباس ما اري صاحبنا الا مصلوفا فقلت في
نفسى والله لا يصيقي بما قلت يا امير المؤمنين فاردت ان يظلمه
فانتهج به من يدى وصلى بهم ساعة ثم وقف فلي عظم فقال يا امير
ما اظن منهم الا انهم استصغروا فقلت في نفسي هذه شئون الاول
فقلت والله ما استصغروا الله ورسوله من امره ان ياخذ بول من صاحب
فاخرجوه واسرع فوجت عنه وقال ابن عباس فلي عظم فلي عظم فلي عظم
جف محمد بن حبيب عن ابن عباس انما قال فلي عظم فلي عظم فلي عظم
يا ابن عباس اجهد هذا الرجل نفسه في اعباء حتى يهلكه ردا فقلت
هو فقال عمر لا يعلني عليك فلي عظم فلي عظم فلي عظم فلي عظم
قال يونس بن عبد الله ان الناس للخلافه فلي عظم فلي عظم فلي عظم
رسول الله فلي عظم فلي عظم فلي عظم فلي عظم فلي عظم
وقد كل لان لم يعلم ان الله لم يبعث نبيا قط الا بعد الاربعين
قلت يا امير المؤمنين اننا اهل بيعة النبي فلي عظم فلي عظم فلي عظم
من دفع الله لنا والاسلام ولكنهم يبدونهم وما الحديث فلي عظم
يا اولي الابصار واما حديث انا اهل بيعة النبي فلي عظم فلي عظم فلي عظم

قال ابن عباس
عن علي بن ابي طالب
عن علي بن ابي طالب
عن علي بن ابي طالب

عن علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب
قال في التقييد لا يفعل ما لا امر به فقد خرج عندهم ذلك في التقييد
فخرج من الحديث صاحب ارجع من هذا سلسلا لم يزل يقول ان جند
الفرج من اصوله بالمرئى التسليم نحو الكلام والفعل الكثير والحد
فقال ابن عباس وقد قال ابو بكر في نفسه مرفا قال فقال الرجل وما الذي
قال ابو بكر قال لا عليك فاعاد عليه السؤال فانه قال فلي عظم فلي عظم
اخرجوه فلي عظم فلي عظم فلي عظم فلي عظم فلي عظم
في شرحه على الفصح واما من طرفنا فلي عظم فلي عظم فلي عظم
وفي ابي امير المؤمنين على هذه النماز بربك بعد الشدائد من هؤلاء الايام
التي انت الذي تحتلها الجوارح والاضار ومعظمهم من اصحاب علي
ورى الزاغب في كتاب الحاضرات عن ابن عباس رضي الله عنه قال كنت
اسير مع عمر بن الخطاب في ليلة وعمر على بقل وانا على فرس ففرقنا
فكروا على ان يوطئ فقال انا والله يا بني عبد الملك لقد كان على
فيكم اولي بهذا امرى ومن انكم فلي عظم فلي عظم فلي عظم فلي عظم
انك فلي عظم فلي عظم فلي عظم فلي عظم فلي عظم فلي عظم
ونبينا وانتم عظماء الامم من الناس فقال انكم يا بني عبد الملك
اساتكم اصحاب عمر بن الخطاب فتاوت وتقدمت هتفه فقال سولا
سرت فقال عدل على علامك فلي عظم فلي عظم فلي عظم فلي عظم
جوابه ولو سكت لسكتنا فقال انا والله ما فعلنا الذي فعلنا من
عداوة ولكن استصغروا وخشينا ان لا يجمع عليهم العرب وقريش

قال ابن عباس
عن علي بن ابي طالب
عن علي بن ابي طالب
عن علي بن ابي طالب

قال ابن عباس

من أوردوه قال قد ردت ان قول كان رسول الله يبعثه في الكتيب فيبلغ
كتبها ولم يستصم فكتبه أنت وصاحبك فقال لا يرمي كيف
تري والله ما نطلع امرأته ولا نخل شيئا حتى نشأ ذراعيها وابنا
في كتاب علم وردا أسجلين لخيرين يوسف بن الحسن بن محمد بن محبوب
الزوني الذي صرح في صدركا به بالبركة ما كان مشهورا ما كان
في الكتب المعتمدة قال يخطب بن شوط قال خرجت مع علي بن ابي طالب كرم الله
وجهه ومنا عبد الله بن عباس فذا صرنا الى بعض حيطان الانصار وفي
عن ابن الخطاب جالس وده يبك في الارض فقال له علي بن ابي طالب
عنهما اجلس يا امير المؤمنين هاهنا وجدك قال لا اريد فقال له
افترى واحدنا فقال لهما ان كان فدينا الله قال فلو لم يمد الله و
مضيت مع علي وابطا علينا ابن عباس ثم يحيى بنا فقال له علي ما و
قال يا ابا الحسن انا محبة من يجار امير المؤمنين اخبرك بها ولكن علي
قال هم قال لما ان وليت دلت على منظر اليك والى اولئك ويقول اناه
فقلت ثم نشأوا يا امير المؤمنين قال من اجل صاحبك يا ابن عباس وقد
اعطى ما يطمح احد من ال رسول الله ولولا ذلك هت هت فدينا كان
لهذا الامر يعني الخلافة احد سواه فأتى يا امير المؤمنين وما هن قال
كثرة صانته وبخس قريش وصفه سنة فقال له علي بما رددت
قال يا اخي ما يدرك ان الام لا ين عنه فقلت يا امير المؤمنين اما كن
دعا به فقد كان رسول الله يري ولا يقول لا تحقا ويقول
لنبي ما تعلم اني لم يسمي به قلبه او يجهل على قلبه وما بعض قريش
لهم

دفع الله ما يبالى بينهم بعد ان جاهد في الله حتى اطاعه ودينه فقصم
افترى واحدنا فقال لهما ان كان فدينا الله قال فلو لم يمد الله و
مضيت مع علي وابطا علينا ابن عباس ثم يحيى بنا فقال له علي ما و
قال يا ابا الحسن انا محبة من يجار امير المؤمنين اخبرك بها ولكن علي
قال هم قال لما ان وليت دلت على منظر اليك والى اولئك ويقول اناه
فقلت ثم نشأوا يا امير المؤمنين قال من اجل صاحبك يا ابن عباس وقد
اعطى ما يطمح احد من ال رسول الله ولولا ذلك هت هت فدينا كان
لهذا الامر يعني الخلافة احد سواه فأتى يا امير المؤمنين وما هن قال
كثرة صانته وبخس قريش وصفه سنة فقال له علي بما رددت
قال يا اخي ما يدرك ان الام لا ين عنه فقلت يا امير المؤمنين اما كن
دعا به فقد كان رسول الله يري ولا يقول لا تحقا ويقول
لنبي ما تعلم اني لم يسمي به قلبه او يجهل على قلبه وما بعض قريش
لهم

قال في نسخة
من نسخة

وعلى كتابه به هو في كتابه في زاد في الكتاب ولولا عجز الله عن
مخبري عن بني بني بني وناصح هو وصاحبه قبله وقومها وصلا
لكننا جميع الاثر شيعته في دين الله لبي هاشم بنوار ثوبان
واحد بعد واحد كما ينوار تلك من وقصير ولكن في كتابه
من بني هاشم وصارت الى بني بني ثم خرجت الى بني هاشم
وليخرج قريش من اهل ولا اذل منها طاعنا فيها وكما اخبرنا
لان الشجرة والعز فينا وعن اقرب الى رسول الله في الخيم ثم نا لها
قبلنا ساجدا عثمان شوري ورضي من العار بعد تلك الايام اليه
في البيت ونا لها قبله في ثوبى فلما خلت صاحبنا عثمان مظلوما
فناها به لادن من قبله فلو كان قد فعل الله لوليه سلما انا به وهو
الذي وضع سب امير المؤمنين في خطبه وفيه على نفسه ودام عليه
وكتبه في خطبه واحدة الى حاله بعد عام اثنا عشر في كتاب الاسد والي
الحسن المدايني وبعدها ابن ابي الهيثم عن عمار بن ابي بصير
بوات الدار في رواية في شيا من فضل ابي ثواب واهل بيته قالوا
لعظما وكرو في كل عين يلعنون عليا ويرون منه وينفون فيه
وفي اهل بيته وكان اشد الناس بلا حيف اهل الكوفة لكن من
بنا من شيعته على فاستعمل عليهم زياد بن سمير وضم اليه
كان تابع الشيعه وهو بهم عارف لانه كان منهم ايام على فقتلهم
كلهم بعد واخافهم وقلع الادي والارسل وسبل العيون
صليهم على جديع الفضل وطردهم وشردهم عن العراق فلم يبق في

في نسخة
من نسخة

في نسخة
من نسخة

منهم قال وكتبه في كتابه في زاد في الكتاب ولولا عجز الله عن
مخبري عن بني بني بني وناصح هو وصاحبه قبله وقومها وصلا
لكننا جميع الاثر شيعته في دين الله لبي هاشم بنوار ثوبان
واحد بعد واحد كما ينوار تلك من وقصير ولكن في كتابه
من بني هاشم وصارت الى بني بني ثم خرجت الى بني هاشم
وليخرج قريش من اهل ولا اذل منها طاعنا فيها وكما اخبرنا
لان الشجرة والعز فينا وعن اقرب الى رسول الله في الخيم ثم نا لها
قبلنا ساجدا عثمان شوري ورضي من العار بعد تلك الايام اليه
في البيت ونا لها قبله في ثوبى فلما خلت صاحبنا عثمان مظلوما
فناها به لادن من قبله فلو كان قد فعل الله لوليه سلما انا به وهو
الذي وضع سب امير المؤمنين في خطبه وفيه على نفسه ودام عليه
وكتبه في خطبه واحدة الى حاله بعد عام اثنا عشر في كتاب الاسد والي
الحسن المدايني وبعدها ابن ابي الهيثم عن عمار بن ابي بصير
بوات الدار في رواية في شيا من فضل ابي ثواب واهل بيته قالوا
لعظما وكرو في كل عين يلعنون عليا ويرون منه وينفون فيه
وفي اهل بيته وكان اشد الناس بلا حيف اهل الكوفة لكن من
بنا من شيعته على فاستعمل عليهم زياد بن سمير وضم اليه
كان تابع الشيعه وهو بهم عارف لانه كان منهم ايام على فقتلهم
كلهم بعد واخافهم وقلع الادي والارسل وسبل العيون
صليهم على جديع الفضل وطردهم وشردهم عن العراق فلم يبق في

واهدية وادوية فلم يكن ابداً شدة ولا كثرة بل بالحق ولا سيما بالحق
حتى ان اول من شيعته على ايتين من ثقبه فدخل منه فيلقى اليه
سهمه ونجاف من ثأره وبملوك ولا يحد حتى باحد عليه الايمان
المخلص ليكن عليه وروى ان موسى بن جابر قالوا لعوبه انك
قد بلغت ما املت فلو كفت من لعن هذا الرجل فقال لا حتى يروا
عليها الصفيص وغيره عليها الكبر ولا يكره فمشوا حتى نفضوا
يريدون ان يظفوا نور الله باحوالهم ويا الله الا انهم نورووا
المشركون والجميع كل اجمعين هؤلاء العاه كيف يعذرون معوي في
سبب وليه ومن جعل الله تعالى له من ولاه ما جعل لنفسه تعالى
وليتبين قول تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين
يقولون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم لا يكون وقد منع نفسه من
الصلوة انت وتفسيره في حق سندن جيل وتبين في قبل وانشأ
مختصة به ومن قال النبي مركبة ولاه فعله بولاه بما روى سعد بن
وقاس لاجل قال لما منكم ان تسب الا تواب فقال انما ذكرنا
فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تقدم محمد بن صالح لم يرد
من افطاح انت ومن سندن جيل ومن قول جيل من عاب على
عندك ليا سمحت مولاي ولا تاكل من ومنه ومن قال النبي
لعل مني وانا على من قال في حق من سندن جيل مني ومن
سندن جيل مني ومن قال النبي عرابي وسلك سلكي
كل ذلك قدما عن الصحابي في ثياب افطاح انت فاذا لك من سندن
وفاؤد

وما قول من سندن ومن رسول الله ورسوله الله من سندن
جعل الله نفسه في حق رسول الله وانتسبا وانفسكم بما تقدم اختصاصها به
في كتبهم الصحاح فاذا تأمل هذا المنصف يتبين ذلك وبعد هذا قوله
قل لا اسئلكم على الجاه الا المودة في القربى وان اسبب اليمن من المودة
الواجبة علم ما يولي اليه حال محبوس وما يوجب ثبته فان لا اعتبارا
دوسا المنصب والحقبة لها هبة وتقليد شيعته الشيطان ومن لا يملكها
لا يكون في عا بل انفس اما كان محبوس هذا المنصور جابر من سب
مثل امير المؤمنين ابي رسول الله ونفسه وقراءه ولا اقل من امير المؤمنين
الا ودين الدين من دعاهم الله في القرآن بل احاط به وبرواضعا من اصدق
ثم انورها من قوله الملعون يزيد وقد قال بعد ان قيل امير المؤمنين
الله وقرئ عني مع اهل بيته سبعة عشر المجلد على جابر الارض شيعته
مع جماعة من اهل البصرة من اصحابه الذين دعاهم الله في القرآن
ولا يجمعون على اهل البصرة الغراب يوم وروى سائر اهل البيت
ويزيد بن ابي عمير قال قال الغراب فقلت مع اولادهم فقلت
النبي يولي ثم نورها باي بيعة سائر واما رسول الله
من القتل والسم والغش من على والظن فيه والاشاعة له ما علم
كل سماع حتى ان اشاء وقف الحجاج ويقال انه جعل لاهل البيت
من قريش فاصاح اهل الامور ان اهل عقوبة في حقها والى عقبة
يا ناس وانا الى سلة الامير محتاج فضا حان الحجاج وهذا المثل في قوله
به قد وليك موضع كذا وقد روى من جيل في سندن با سائر

من ابي عن النبي صلى الله عليه وآله قال لا يطلع الا بالاسنان من راحة
اليد واما الله ولا وصيا ولا خولا ودينه وحله وذكر الرحمن عني
الفاق في حديث ابي مريم بنوا العباس كانوا ثلثين اخذوا من الله
وعباد الله خولا ودينه وحله ولا يكره من الناس احد وعشرون ابتداء
ولاهم وان من حكمه ثمانية وثلاثون ثم قولا بنوا العباس لعنه الله وسئل
مع اولاد رسول الله من القتل والصلب والبناء في جيلان والله
في الارض بالبر والعدل والاحسان الطاهر والاولاد لاهل البيت
عن مراتبهم التي رتبهم الله فيها ثم استمرت دولة بين الاغنياء بنوا العباس
القوم صاغرين كانوا يتواضعون لملك كسرى وقبض فلما رافعا
استت الناس الظلم واليورو على الله واوصيا رسول الله ودينه
عن مقامهم وفي ذلك مرة لمن عتب وشبهه لمن شيعه صاغرا الى
ما علمت من حال ما يشيع على باب السلام وجعلنا اجمع الناس
والاشارة من الظلم بتر الممد وصير في القرآن وقد روى ان جابر
صحيح باب ما جاء في بيوت افواج النبي قال بعد ثمانين من جيل
قال حدثنا جابر بن ابي عن عبد الله قال قال النبي خطيبا فاشاد
نحو سكر عابته فقال هذا الفتنه نلتا من حيث نطلع قربا الشيطان
وهي صاحبته كلاب الجواب والكن هيات يوسف وكرم عتامين
المؤمنين النفس وسقته الرقيق واما مال معوي مع الحسن بن
الله وبسطه ونظري لا يكره فقلت من كنيته بنو النواذير
وغير ذلك من عادات اهل البيت وظلمه لاهل البيت من اهل السنة
والمسلمين

والجاءه نحوه اذهانهم وجودة الظاهر بعدد من اعدا ال محمد
من اهل البيت في ذلك الظلم والمعاد وهو في سمع كيف لا ايمان
على واسلا بركان نظرا بعدا ولا لك العناد وان تحرم من اسلم كان
لهم والاولى في احوال اصحاب البصرة والبيان عن هذا الاجتهاد في نصب
على وعيانه ولعنهم وفضل اهل بيته لا يزد على اجتهاد اهل البيت
دعوا بها لنا فخر رسول الله والعصمة التي يشوها في رادك ان
الله من خلافهم كما عرفت شرح ذلك سابقا في غير ذلك من العلامات
التي تشير اليها في المطا عن انشاء الله تعالى وان اجعلوا الى التوبة عن
ذلك فكان معنى التوبة منهم عرفت اهل يوم الجمل وهم من جند وقو
معوي وعقود ذلك ثم سرى الخلاف الى هناك واجتهاد الفقه من
جيل سائر واجتهاد الثاني في مع رسول الله من كانتا في كتاب
يوم طلب الدوات والقرطاس كما صرح به هو في سائر ايامه
فيما تقدم واجتهاد اذ يترد رسول الله المظنة القوم مع ردة
رسول الله كما شرهه من فخير في كتاب الامامة والسياسة العظم
كيف كان يوعظ على ان يطلب عليه السلام وان ابا بكر اخبر بعوم
تخلعوا عن بيعته عند علي فبعث اليهم عشرين خطبا فجاها فاداهم
في دار على فابوا ان يخرجوا فدعا عمر بالخطب وقال واكذب من
عمر بن الخطاب ولا حوفا عليكم على ما فيها فقبلوا بالاجاص
ان فيها فاطمة فقال وان يخرجوا فابوا الاعلاء فاداهم انه
قال خلعت الا اخرج ولا اضع ثوبي على ما فقي حتى اجمع القرآن

هذا هو الصحيح

قد اسقط بن فنيبة
الاخراج ليلي منه

فقد استقرت الاثني عشر
فانسخ امير المؤمنين علي بن ابي طالب

فعل از واجه
واو از واجه
ناری

CAI

CNC

10

CLC

الثاني من ائمه ولد له اكرابا يوم الجمعة الحزينة وهو اسبط الائمة
بن الائمة الذي القى القطن ولد بالمدنية يوم الثلاثاء متصف شهرا من
على المشهور بين القريين وهو اختار القيد والشيخ وابن شهر اشوب
والشهيد والكفعي واكثر اعظم العلماء وفي رواية اخرى وهم واختاره
السيد الفاضل الحنفي في مقال الطالبيين في شرح حديثه وقيل ثالث
شعبان سنة ثنتين من الهجرة على المشهور وقال ابو الفرج والمقدسي
ثالث وهو الاشهر وذلك قبل وفاته بعد اربعة عشر يوما وقيل سنة
الاربعة من الهجرة وكانت ولادته مثل ولايته وولد له اربعة اولاد
وراء رسول الله وكان له يوم وفاته يوم رسول الله سبع سنين
واقام مع ابيه اربعين يوما من ثنتين سنة واصطفاه ربه بموفاه من
معه الى جليل بستان لاشعث بن قيس الكندي وكانت زوجة له
في المدينة ايضا يوم الخميس سنة سبع مائة مائة ومائة ومائة
الكفعي والشهيد في الدروس والشهور والافاق في جامع القبايل في
اختار الفاضل الشافعي صاحب نظام الاقوام في جامع القبايل في
والعشرين من شهر وقيل ثامن ربيع الاول وقيل سادس وقيل ثامن
وقيل رابع جمادى الاولى سنة سبع اثنان وتسع واربعين وقيل ان
الاخير هو المشهور وقال ابو الفرج سند احدى وخمسين واثنا مائة
في ذلك وقيل في الثلاثين كذا في قوله في قوله في قوله في قوله
وقيل سنة ثنتين من الهجرة في المدينة سنة سبع واربعين سنة ثمان و
اربعين او خمس واربعين وتسع واربعين سنة واثنا مائة سنة

عشر يوما والاصح الاول وهو المشهور وتزوج سبعين سنة ومائة سنة
وسنتين من ثمانية عشر وذكر ابن شهر اشوب انه تزوج مائتين سنة
وفي رواية ثلث مائة سنة وحكي ذلك ايضا جماعة من المتقدمين والموخرين
وقيل تسع مائة سنة والجميع بين الاقوال لا يحل على الامة من السنين باختلاف
في عدد اولادهم وعددهم فشيخ الشهاب المصلي امام سنة عشر ولدا منهم
بنات واحد عشر ذكر واحد وبنات واحد عشر والحسين بن الحسين بن الحسين
وعبد الله بن حمزة ويعقوب بن عبد الرحمن وابوبكر بن عمر وقال ابو الفرج في
عبد الله بن الحسين وابوبكر بن عبد الله بن ابي القاسم واما البنات فمن ام الحسين ربيعة
ام الحسن وفاطمة وام سلمة وام عبد الله وزاد ابو الفرج في قوله في قوله
سنة ثنتين وحكي الاول في رواية سبعة عشر وقال ابو الفرج في قوله
اولاد الحسن بن علي ثلثة عشر ذكر واحد وسنة ثنتين والشيخ علي بن ابي حمزة
ثمان ذكر واحد وبنات واحد عشر وحكي ذلك ايضا جماعة من المتقدمين
وجزه ويعقوب وابوبكر وذكر ابن ابي عمير في قوله في قوله في قوله
فاطمة ابنتي وهي زائدة مختصة وكذلك عبد الله بن الحسين في اعلام الورى
سنة ثنتين من ثمانية عشر وذكر ابو بكر الشهيد في قوله في قوله في قوله
خمس عشر من الدخول وثمان بنات وابن الحسين سنة ثنتين من ثمانية عشر
بنات وصاحب النسخ عشر من الدخول وخمس عشر ابنا في قوله في قوله
الافاق في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
الحسين الذي كان مع عبد الله بن الحسين في قوله في قوله في قوله في قوله
موت وعبد الله بن الحسين وعبد الله بن الحسين في قوله في قوله في قوله في قوله

الى الكوفة ونحوها من اجل ان لا يكون له من ولد من الحسين الحق في الامة
هشام وكان قد ثمر سبعون سنة من فاطمة عبد الله وهو ام الامام الثاني
عليه السلام واثنا عشر الاثر وعمره ثمانين سنة من فاطمة عبد الله وهو ام الامام الثاني
عليه السلام وذكر السيد الفريسي في مزار فاطمة الزهراء ان الائمة الحسن
اصحح ابيه المؤمنين في الفهم وان وزات في العتيق المسمى الان
بالسبب ودفن قريبا من القزاة في عهد هولا واما الشهيد بن ولد
الحسن في الطيف فاحمد وعبد الله وهو ابو بكر وعمره القاسم واما الدراج
من ولد علي بن الحسين في حجاز واهله وبناته فاحمد وعمره ويعقوب
والحسين الاثر وعبد الرحمن ورفيع وام سلمة هاشم بن علي ورواية
زاد بعضهم على ذلك جعفر وعلي الاكرابا وعلي الاسفر ومحمد الاكرابا
الاسفر وعقيل وعبد الله الاسفر بن عبد الله الاكرابا الشهيد بن علي
فاطمة الصغرى وسكنه ربه وولده الكاشاني المودع حيث عدلته
عبد الله بن ابي الحسن وام الحسن وام الحسين وام عبد الرحمن وام
عبد الله لما تمت من ان بعضهم من فاطمة ام الائمة فاطمة السلام ومنها
كي وفيه وسكنه ربه والارباب عنده من قال الحسن اربعة وثلثمائة
الثالث بعد حسن اخوه الحسين عليه السلام وهو الامام ابو الحسن
اخو الامام ابو ابي عبد الله الشهيد المستوفى في الغرر المجلد
بكره ولد علي السلام يوم الثلاثاء بالمدنية اخرج اوله فيكون
وبن الحسن عليه السلام سنة ثمان واثنا مائة على المشهور في ولادة
الحسن من افاق في منتصف شهر رمضان لكن المشهور في ولادة الحسين
اولي

اولا شعبان واثنا مائة في رواية النوع الى القاسم بن العلاء المروزي فلا
يكون فيه مائة سنة الا بناء على ما عرفت والاشد رواية في قوله في قوله
اخوه الحسين واولا شعبان فلا بد من طرح احد المشهورين في قوله في قوله
بعد قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
ولدت الحسن اول الفهم وحملت الحسين في ذلك اليوم لافاقا كانت طاعة
مطرفة ولم يصبها ما يصبها النساء وكان حمل بصل الله عليه سنة ثمان
كانت ولادته مثل ولادة رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو الحسن
عليه السلام والحسن عليه السلام اثنان وبنوه ديات واثنا مائة سنة
وام بولده ثلثة بنين وعقيل ومحمد وذكر ابن شهر فاما ان يقول
ان رواية صحيح ولادة الحسن في منتصف رمضان والحسين في اخره او
ان ولادة الحسين في اول شعبان والحسن في اخره ولادة من اشد حما
والعلل الاول اول الاشهر في القول بولادة الحسن في منتصف رمضان
من شهر ولادة الحسين في شعبان بل كانت ولادة الحسن في شهر رمضان
ان يكون اماما من القريين اللهم الا ان يقال ان الشهر من ربيع الثاني
الامم بخلاف قول الحسين في شعبان فانه من ربيع الثاني في قوله في قوله
قد ساءنا وفتح فالاولى لاشد في ولادة الحسن بل روي ايضا والحسن هو الا
في اخره ولا منافاة بينهما وهو الوجه سنة ثمان من الهجرة كما في قوله
وغيره وقيل يوم الخميس في شهر شهر رمضان وهو روي ايضا وقال
الشيخ المفيد وابن عثارة وابن شهر اشوب والسيد بن طاوس بن
خلو بن شعبان سنة رابع من الهجرة وروي يوم الاثنين شعبان

في تاريخ الحسين عليه السلام

في تاريخ الحسين عليه السلام

في اولاد عليه السلام

287

С А V

[illegible]

5 1 1

c 1 a

5 4 4

وقوله بعد ذلك كان الحسن وسبعة من قلائد بني النضير
الوقت هذا بعض ما ينبغي على المسلمين عليه السلام وأئمة آلهم الصديقين
الكبرى فاطمة الزهراء بنت رسول الله صلى الله عليه وآله والخيار وهو زعيم
المؤمنين سيد الزكوة والفاة الأميرة المؤمنة وقد ورد في
أصح من الصحاح الست باب ما قاله علي بن حمزة وأبو الحسن
وقد كانا في سنن قال النبي شارب فداها وأما الزمخشري
فكان في سنة قال العالين أوسية لنا هذا هو قول أبي غالب
المذكور في رسول الله صلى الله عليه وآله فاطمة بنتها أبا
الحسن وورد في الخبر أن علي بن الحسين قال فاطمة بنتها
فصحت عاتمة بنت علي بن الحسين وفي رواية ما قاله علي بن الحسين
أنك أوسية لنا المؤمنين وأوسية لنا هذا هو قول أبي الحسن
الصادق في باب ما قاله علي بن الحسين فاطمة بنتها أبا الحسن
وروي فيها أيضا ما رواه علي بن الحسين عن النبي صلى الله عليه وآله
فما قاله فاطمة بنت علي من هذا قال فداها وأما الزمخشري
فكان في سنة في صحيح أبي غالب ما قاله علي بن الحسين فاطمة بنتها
أوسية لنا علي بن الحسين في باب ما قاله علي بن الحسين فاطمة بنتها
رسول الله قال فاطمة بنت علي من غضبي وأغضبني وفي الخبر أن علي
بن حمزة سلم ما سأل عن السور من مرة قال قال رسول الله فاطمة بنت
علي فداها وروي في الخبر أن علي بن الحسين فاطمة بنتها
أوسية لنا فداها في باب ما قاله علي بن الحسين فاطمة بنتها

الله انما افاضت به من يؤمن بها اذها وفيهم من اطلع الله
في باب مناعة حق الله وقال طاهر بن جعفر من اعرضه فقد اعطيه
وورى الكوفي في الباب التاسع والسبعون في كونه لا يفسد في
الماين باستاده من النبي اشارة الى طاهر بن جعفر بن عيسى
ويروى لوصاك وورى باستاده من النبي اشارة الى طاهر بن جعفر
من يؤمن بها اذها ويصنعها لا يعرضها قال قلت هذا من افاض
وهذا من افاضت من في كتابي وحديث اذها ما نقل في نسخة
او جيل الطاري وسلم في كتابها كاستغفار ذلك عند خلق الصف
ومات في كتابه طيلوع وقال الله تعالى الذين يؤمنون بالله ورسوله
ولكن هم الله وعليتهم الاثوث وقد تقدم حديث ابن ابي عمير
كما قال في الباب لما قالوا في السبع والاربعون هم مشركين
كافا على اذن على المشهور وقد عليه على السيد بن طاووس في
الشيء في بعض من اصدق وقالوا في الخبر اذها من يؤمن بالله
في الاصل الاماره وقيل في يوم الاماره والاصح الى ما بعد الحديث
البارز الذي ينجس على المشهور وقيل بعد تسعين من وقيل
بعد ثلاث والاصح الاول بمكة نظرا لان على القاضي طاهر
السؤل وله وقرى بن علي الكعبه وفتى الى امر السؤل على السلام
اللقين على عشر بن عمر بن محمد من نسخة من نسخة على وقيل
اولي اذها وفي رواية اخرى واخبرني عن بعض من افاضت في الصف

[illegible][illegible]

الرواية المطبوعة عليه فيبقى الاشغال بالاعمال في ذلك اليوم ونقل في
القدر وفي الفصل الاول من الباب الثاني من كتابه ونقل في البحار
بعد حكايته لثلاث لا يمكن الجمع بين كثير روایات تاريخ المولد و
الوفاء ومدة العمر ولا بين تواريخ الوفاة ما تقدم وصح المقدم
لانها كانت المدة بعد اربع مائة وسبعين وهو عار الصحيح وكانت
وفاء ابينا ثامن وعشرون سنة يكون وفاءنا في واسط جاري الاولى
واذا كانت وفاء رسول الله عليه السلام في اول جاري من ايام
يكون وفاءنا في واسط جاري الاولى والذي رواه ابو العوج عفا
الطابعين عن الباقين من مدة مائة مائة سنة يمكن تطبيقه على الشيوخ
في وفاءنا وهو كونه في الشجيرة الاولى في اول جاري من ايام المقدم
عن ابي عبد الله الصادق ع في رواية الطبري وانه لم يمت في ايام الائمة
القليلة التي حاصلة في كونه وفاءه لعلنا في وفاءنا في وفاءنا
القليل الذي لا يبارك من ايامنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
الشيوخ والمسنون في الحديث في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
بالعمل في عصرنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
انقضى صاحب مستدرك الوسائل في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
والتي انقضى في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
السادس وعشرين من جاري الاخرة سنة الف وثلاث مائة وعشرين في وفاءنا
الشيوخ وبنات الحديث في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
طول الباع وكثرة الاعطاف في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا

اعل الله في خلقه فانه ولا يموت بكانه والشهر في يوم وفاء الزهر اليك
على رواية النسخ وسبعين وكانت عن عمر الشيخ الطوسي الى زمان الجلس
بل بعد سنة على ثالث جاري الاخرة كما يظهر بالمتبع وماذا لا لثقله
اهل الحزن بالحديث وانداس هذا القرن القديس وفاءنا الله تعالى
لاصا لكانه وفاءنا جمع هذا الكتاب بكونه مولانا المدي صاحبنا
عليه وعلى ائمة افضل الصلوة والسلام واما الخلاف في وفاءنا في وفاءنا
بقا في الدنيا والمعروف بين ائمة اهل البيت المشهور بينهم انه ثمانية عشر
سنة وفي عيون الميراث واثني عشر سنة واثني عشر سنة واثني عشر سنة
وفي رواية ثمانية عشر سنة واثني عشر سنة واثني عشر سنة واثني عشر سنة
في الكافي وذهب السيد في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
يوما وصاحب النسخ ثمانية عشر سنة واثني عشر سنة واثني عشر سنة واثني عشر سنة
كان ثلاث وعشرين سنة وقيل ثلاثون سنة وقيل سبع وعشرين سنة
وقيل ثمان وعشرين سنة واختاره ابن الطبري في طبقات السلف في وفاءنا في وفاءنا
سنة وعشرين سنة وقيل خمس وثلاثون سنة والاصح هو القول الاول
وهو الاشهر عندنا وسنة الفات غاشية سنة وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
سبب وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
صاحبنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
عليه السلام بان وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
ومات وهو عارنا عليه في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
في ارباب التقدم في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا

من كاشف ان فاطمة والاعمال اسما ابنا بكره لثلاثين من اهلها من رسول الله
في بطن ابيها من وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
يقول لاثني عشر سنة من وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
لا اربع اسرار في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
فم تخرج في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
وكان لعل من الناس في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
الاسم عند ذلك قال عمر الزهري كرمك فاطمة بعد النبي قال في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
الشهر فقال رجل للزهري فلم يبعد على وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
من وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
كما انهما انهما في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
انها في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
الميت من وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
صلواته في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
الله عليه في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
صلواته في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
المال والى الله في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
كانت عليها في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
ابو بكر في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
ابو بكر في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
على سنة وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا

وصلى عليها وكانت اهل من الناس في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
استكمل على وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
للك اشهر في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
ليحضر في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
عاش ان وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
فقال اننا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
اليك ولك ان استودت علينا بالامر وكذا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
نصيبا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
لقرآن رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
بينكم من هذه الاموال في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
البيعة في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
وتختلف في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
فقط في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
ولا انكارا للذي في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
فاسند علينا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
وكان السلون في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
هذا الحديث لان وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
الزهر في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا
عليها حتى لا يفهمها في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا في وفاءنا

ان يكون ما قبلها لا عن اجماع ومنه ان يمتنع كما لا عن غير بل هو فاس
ان اسر لما استكمل وجوه الناس بعد موت فاطمة ومنها ان على كان
يعتق من لانه قال ولا ياتيا احد كراهية ان يضرهم ومنها ان عمر كان
يرى ان ارسال على الى بيكن عليه يفتنه لعل لا والله لا يضل ثم
وصدك ومنها قول على لا يكره استبدت عليها بالامر فهو يرى انه
غاصب لري الخلافة وانتهوا صا جها ومنها وقوع التشاير بين ابن
والعمر لعل الى بيكن واما الذي يحكي بيكن ومنها قول على عند
عليها فوجدنا في انفسنا ومنها ان على كان تاركا للمعرف لما في آخر
الحديث وما سئل من ادم من هذا الحديث فاستبر على فاطمة الى الاعتلال
وقد امر بما اتصلت به في حديث الثقلين وما حصلنا من قولهم ان
هذا الحديث يدل على الاخلاق والعداوة والمشاير والنفسيق
من كل من الطرفين فالنظر العاقل في الامر يتجنا دائما الكون مع
الجماعة والكون مع اهل البيت ولا يمكن الجمع بين الظاهر والباطن
التيان بينهما وقد تجنبا عن سيا في المقام وقد روى سفيان هذا الحديث
الذي رواه البخاري قال وقد روى محمد بن داود عن محمد بن شهاب
ليث بن ابن شهاب عن عمار بن الزبير عن عائشة انها اخبرته ان فاطمة
بنت رسول الله ارسلت الى ابني بكر سليمان فاسم رسول الله
الى ان قال كان ابني بكر ان يدع لي فاطمة شيئا فوجدت فاطمة على
في ذلك فحيرت فلم تكلح حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله سنة
اشهر فلما توفيت دفنوها زوجها علي بن ابي طالب ليلا ولم يؤذن
بها الا بيكن

بها الا بيكن وصلى عليها على الحديث واذا كان الحديث من المتفق عليه
والسلم كان من المتفق عليه عدلا لكل كما صرح به الشراح وغيرهم فحفظ
صغرى الشكل المتقدم بيانها لانفاق وقد حكي موضع قبولها الى
اليوم وتورد بين ان يكون في بيتها مكان القبر لان او بين القبر
فبين ابها اوقى البيع في بيت الاخران وقد سئل عن رجل يربط الحافظ
في سائر الايام بما ودفن لها عن سوادها ليل واعفا فبها فقلت له
ان فاطمة جلدت بعد الوصية دين الاسلام ودفن بها على عصبها
على تقوم ليقصرها لطلب الحق يد في اليوم القيمة ويكون ذلك
برها نأ وتجدر لطلب الحق فان يعلم بالاصدوره انها منيرة مطهر من
اتباع القوي والمعصية وكل ما يرين الله بمقتضى اية الظاهر ونس
ابها على الله اسيرة فساء اهل الجنة وسيرة فساء اهل الجنة فلا يبعد
منها الا ما يرضى الله ولا يبين ان دفنها ليلا واعفا فبها بعد
الظواهر في العداوة والهجرات للقوم ولا لاسمجة على ان العز في
الغضب عليهم وعدم الرضا بعضها فها وعدم الرضا بالصلوة
عليها لانهم لو كانوا صابرها لا بد ان يصلوا عليها فكونهم لم يد
حجة وفي منعه من كل ذلك اهانة ظاهره وتجعل على سائرهم عليه
واشياء صغرى ما سمعوه من ابها ان فاطمة بعدت عن اهلها فها
أداني ومن أداني فها ذا الله والله يقول الذين يؤذون الله ورسوله
اولئك يعلمهم الله ويذنبهم الا لعنوا فانزلت آيات ذلك ان يوم
القيامة وهو من اعظم أحداث الدين اذا كانا ناسا من الظالمين والنا

من كلامه في موضع دفنها
في بيتها

ولولا ذلك لكانوا ربيت عنهما وصليا عليها وشهدوا بحدوثها في شدة
اذا هم بذلك فان قلت لم يصح وصيتها بذلك وانما فعله علي قلت لو
سلبنا ذلك فعل راد الله لا لعل في ذلك وهو عند كراهية من كانا
لا يرضى الله ومن كل ما هو منكم فيتم الكلام ايضا فظهر لي ما حفظه العاقل
ما ينبغي ان يكون عليه وقال ليعرف الله على الاذى حيث يقول ولا في
الاصور تدفن ليلا بعد المصطفى ويعني قولها وقلت له او تظن ان اسرا
على اخذ ذلك وغيره فذلك وخطبها في المسجد على رؤس الاشهاد في امر
ارتقا وتقامها فحصل المال الا والله ولكن لما علمت ان الناس عبيد
الدين والدين الحق على الشتم يحولون ما روت مما فيهم فاذا علموا
قله ذات يوم وعدم تمكثهم من اعانة احد ولا انا لزمه وهو يشعروا
ولا يكونوا منهم على امر واذا كانوا اصحاب جده احد الناس اطع فيها
تبعهم منهم احد فيمكنهم الدعوة واجازة الدين وانما اصبر لقوم على
منهم من فذلك لعل كان صريح بر الشيخ ابو جعفر استاذ عبد الحميد بن
الحسين بن علي بن ابي طالب لان الدعوى كانت عليها السلام يتبع حسبهم جماعة
من على عليه السلام واجتماعهم على فساد الدين بما لا يخفى على كل ذي
شعور بعد مراعاة كلامه في خطبته في المسجد وقد قدسوا وابتها
والله الفادي ولما التفتة للمصومين من ذرية الحسين المتقدم
ذكر النصوص عليهم من طرق المصنف وفيه بل ما انا الا لانه لا شئ
عشر من طرق العامة فاولهم الامام ابو محمد ابو الانبار على بن الحسين
فبن العاديين والسادين الذي انجى اليه العلم اني بان وموارث
الانبياء

في كتاب الامام في خطبته

الانبياء والائمة والعباد حتى يندفن ليلا عدلا كما لا يخفى على سائر
فها سدا لئلا يفي كذا في القالب وهو اول حديث اخبرني تحت طهره
عن الزهري قال كنا عند جابر فدخل عليه علي بن الحسين فقال كسبت
رسول الله فدخل عليه الحسين بن علي فحدثني صدقه وقيل واعفا
القيامة ثم قال لا ينفذه هذا ابن يقال لعل اذا كان يوم القيامة فها
من بطان العرش ليقيم سيد العباديين فيقوم هو ثم قال انك فها
حديث ذكره حديث الشام في ما فيه كراهية اوجاء وسدوه مرفوعة اهل
النقل اقول ودعاء ابن حجر في الصواعق وقال رواية ابن الملقاني
الطبراني والفضل ما شهدت به الاعداء ولعل بالمدني يوم الامام
في الدروس وادبهم الجمع في اعلام الوري وقال يوم القيامة يوم
السبت خامس شعبان كما في الدروس وجامع العباسي وغيره وقيل
خلون منه ويقال لسبع خلون منه والظهير على انه في المصنف في ما
الاخر وقيل بان في ما روى الاول وقيل فها سده وقيل بنسبه وهو اختار
المفيد والشيخ والسيد بن طاوس وجامعنا وقيل في النصف من حجب
وقيل ثامن ذبج الاول سنده ثمان وثلاثين وقيل سترع وثلاثين و
المشهور ان سترعست وثلاثين وقيل تقدم غير ذلك في قبل تاريخ اول
اصح ولم اقف على طع واصطفا الله المديري يوم السبت كما
اختار ابن شهر آشوب وقيل يوم الاثنين ويقال يوم الخميس في بعض
عمر او خادى عشر جمجم او القاس والعشرون منه في كشف القناع
في آقا في عشر من الحرم سنده ثمان وعشرين وقال الظهير في اعلام الوري

في كتاب الامام في خطبته

ومنه قوله في عبد الملك ابن زياد
 ست ذئاب من ذئابهم انزلت منه
 من ذئابهم انزلت منه
 يا من الوليد
 في الاشلاف في اسم الله

2.2

في اولاد الذكور

2.0

في بيان السبع

سئلته عن دين من اعطى قلم الدنيا والسماء جمعوا له ما يجلد
ولا افرق بين من منادى فيهم في الكفر والاسقام فوازمك
وام الذين يذبحون ذبائح الضيق ومعها اعيابهم من عيسى
المريخ كذبت ارباب الضيق ما يولد الا من آمن بالثبوت والاحياء
كاعتق والحوادث فكيف ففضل الله السداد **الفصل الثاني** في دين العباد
الاسماء والاعمال **فصل الاول** في علم الله تعالى في كل امر من امر
بدون عقل الانسان في خلقه وامرهم فكل ذلك اظهره
من مكنون كوز العارفين وحقائق الاسماء والحكم والعلوم المخبئة
الاول على الصبر او فساد التوبة والسرور ومن تعطل به في حق
العلوم وجامعه وشامل في علومه ان قالوا ليس الا سرورنا
العارفين من كل عند السيرة الواسعة انهم اهل بيته وهذا
حق في السيف قوله في باقر السلام عليه والاشارة في وس
البيان وروي في مجموع الخبرين **فصل الثاني** في السيرة **فصل**
والاسماء والشواهد رسول الله والامير والمعلمين وقالوا فينبغي
فاخر عليه السلام في الصواعق الحرة لاجل اسم الله والفظ وكفا مشرة
ان ابن العارفين والطائفة رويان جاسر بديته الاسرار في قال
للامام ابا جعفر هو سيدي ان رسول الله **بسم** عبد الله **فصل** وكشفه
قال كتبا السعد وصبر في حق وهو في فقال يا جابر يولد
لحسن مولود اسمعني واذا كان يوم القامة سيادتي في العارفين
فيقول علي بن الحسين ثم ابدل في ولدا سميت على ان ذكره يا جابر العارفين
ثم

4.2

[illegible]

7. 2

[illegible]

ماریچ فواد الباقی

عشره ومانده

مجله و فصل

4. A

يخس السبط ونكي باسمه ومن ولدت فقال له عبدالله وهو ابناهم
الصين وهو خير من الابكار لما وجع واحسن وهو ابناهم واخوه
البار عليه السلام وقد علم من هذا ما علمه فعدوا ابناهم حسن السبط
البرية في الغنات سواها وكانوا يتواخى بهما الصديقه وقيل بذلك
قال علي عليه السلام انه كان اخا لولديه ورعيه ابناهم وعنه
انجدال اخا لمحمد بن الحسن وكان جد الفاضل في العراق
الذي لاحد السبط ما ادركه في السقوط في ذلك وهو فاضل
فانت وبعثت مسقط فخذت عنهما على بن الحسين عليه السلام باثر
زيد او هو علي بن علقويه وفاطمة بن طهين واول من اجتمعت
لكل هذه النسب والصين بن عيسى بن حسين بن عيسى بن علي بن
وعنه ايضا ولما بين سنه ومصر الى الامام عشرين شهروا في
عشرين سنه ما مشرفا الوليد بن عبدالله وكان بن محمد بن
وهو وروى عن ابينا وامر الله ان يكونوا في السقط في ذلك
وقد سبوا شهروا في سبنا وروى عن عبدالله بن يزيد بن
فوقه علي بن ابراهيم بن الحسين ولما مشرفا الى الباقى وهو الذي قيل
توفي في هذه البلاد رجلا فسمي بذلك اسمه وتكنى بعلل الارض
ويروى عن يزيد بن عبدالله بن علي بن عدي العدة الى وجهه لاهل
البلاد كانت خادمتهم على بن هشام كان تقدم اليها فوجدت في امره
فاطمة بنت علي بن محمد بن ابي بكر وابيها بنت محمد بن الحسين بن
والانسان حكم بين الحسن بن النعمان وابيها ما وردت في ذلك

p. 9

انما يكون سبها وجعل فقال لها ان يكون ذلك وانت عاينته وكبره فقال كان
مولاى زاد اذ اذ ان لم يرى الله رجل في صورة حسنة وادبه ولا يراه فيمنع
من ان يسئل في يومه ويصعد حتى فقال ان يوجع له وجهه ووجهها الى الله
وقال يا ابا عبد الله حيد سبها الامام محمد بن جعفر من ارجاء سبها
من اهل البيت ما زادنا لعلنا نخرجها الى كونه الله جل جلاله
واختلوا في هذا الاداء وعدهم في عقيد وجاعلهم في ذكره وانما وان
الكتاب وابن عيسى لا يلى انهم سبها كذا ومن عبد العزيز بن الاحمر
اصدعه لكن بعد لاننا في ان العقبين منهم من لا يكون في غير ابوالحسن
موسى الكاظم وابوعلين بن عبد الله الا عرج ومحمد بن الحسين الملقب بالباقر
بابي جعفر وابو جعفر الزاهد الامام الحنفى صاحب المومنين شير وسواله وابو
الحسن على ان يبين سبها وقد ذكروا في ذكر الحسن العسكري قال الشير
وكان لا يبعد الله عشرة اولاد لكن سوادهم عشرة وعيس وعلم وام
فروه وانهم باع الله الله واسما وفاطمة ابن الكتاب عد السبع اسما
اسما وفاطمة ومن الاحقر زاد على المذكور يحيى والله الامام واسما كانت
زوجته من بن عبد الله ايام وفاطمة الكبرى كانت زوجته من ابراهيم بن
محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وثقته عنه وامام فروه وقد ذكروا
زوجها وقيل كان له بوهمة وفاطمة الصغرى والله اعلم لكن نصوا الى ان
لا يثبتوا ايضا والعقبين من جعفر الزاهد والباقر الرازي من السبع الامام
بن الامام السادس ولد موسى بن جعفر الكاظم الصابي الا من سبها في
ويرى باقامه وبالفقيه وبالسيد الصالح وكان الناس بالمدني يسمون

تكون في هذا
معلم

تكون في هذا
معلم

تكون في هذا
معلم

الفتيد بن وكنته ابوالحسن وابو ابراهيم وابو علي وابو اسحق وابو الحسن
غير محقق وسبها الكاظم لفظ العظم من المشهورين ومن سبها
اصدعه ومن سبها من المدي في الملقب بالهادي بن جعفر بن محمد بن
هبة بن الحسين باقر ايام عمر اصدعه ومن سبها كان يراه في الامام الكاظم
سنة ثمان واربعين ومائة من الهجرة ولعنه بن جعفر بن جعفر بن جعفر
بن ابي عبد الله ايام عمر اصدعه ومن سبها كان يراه في الامام الكاظم
الا ابراهيم بن محمد بن الحسين بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر
ولعنه ايام ابراهيم بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر
لنا الامام فدينا نحن نال اذنا رسول جدي وقال في قولك يا موسى
فدا كونه نفس وقدر من ان لا اسبقك جادته في هذا المولد فقام
الله فحسب هنيهة وغدا اليها فدينا الله وفلسا لله وجعلنا فداك
ما صحت به فقال لنا سبها الله وهب الله ما فداك هو خير من
الله في زمانه وفداك خير من الله في زمانه فداك هو خير من
فداك وما اذكر بك فداك في كونه الله اسقط وانما فداك هو خير من
ولعنه الى الله فداك في زمانه ان لك امانة رسول الله وامير المؤمنين
عليها وامارة الوجود فداك الى الارض ان تضع يدك على الارض وادبر
الى الله ويقول من حيث لا يبعد في عهد الله لا اله الا هو والادب
واولوا الله فداك فداك لا اله الا هو اعز منكم فداك فداك اعطاه
عز وجل العلم الاول والعلم الاخر واستحق في ارضه في الجنة الفرد
خلق اعظم من بين بل عليه السلام سنة ثمان وعشرين ومائة من الهجرة

الفتيد بن وكنته ابوالحسن وابو ابراهيم وابو علي وابو اسحق وابو الحسن
غير محقق وسبها الكاظم لفظ العظم من المشهورين ومن سبها
اصدعه ومن سبها من المدي في الملقب بالهادي بن جعفر بن محمد بن
هبة بن الحسين باقر ايام عمر اصدعه ومن سبها كان يراه في الامام الكاظم
سنة ثمان واربعين ومائة من الهجرة ولعنه بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر
بن ابي عبد الله ايام عمر اصدعه ومن سبها كان يراه في الامام الكاظم
الا ابراهيم بن محمد بن الحسين بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر
ولعنه ايام ابراهيم بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر
لنا الامام فدينا نحن نال اذنا رسول جدي وقال في قولك يا موسى
فدا كونه نفس وقدر من ان لا اسبقك جادته في هذا المولد فقام
الله فحسب هنيهة وغدا اليها فدينا الله وفلسا لله وجعلنا فداك
ما صحت به فقال لنا سبها الله وهب الله ما فداك هو خير من
الله في زمانه وفداك خير من الله في زمانه فداك هو خير من
فداك وما اذكر بك فداك في كونه الله اسقط وانما فداك هو خير من
ولعنه الى الله فداك في زمانه ان لك امانة رسول الله وامير المؤمنين
عليها وامارة الوجود فداك الى الارض ان تضع يدك على الارض وادبر
الى الله ويقول من حيث لا يبعد في عهد الله لا اله الا هو والادب
واولوا الله فداك فداك لا اله الا هو اعز منكم فداك فداك اعطاه
عز وجل العلم الاول والعلم الاخر واستحق في ارضه في الجنة الفرد
خلق اعظم من بين بل عليه السلام سنة ثمان وعشرين ومائة من الهجرة

وقيل سنة ثمان وعشرين ومائة من الهجرة وهو مروي في السبها
في رجة الجهاد انه لا شيء وكان ذلك يوم الامام مع سبها المشهور
فيل سبها سنة ثمان وعشرين ومائة من الهجرة في السبها المشهور
منه والاصح الاول في ايام ابراهيم بن الوليد بن عبد الملك وكان مولده
ومشاهير مولده ابا عبد الله السلام وروى الفقيه في ارضه في رجة
في ارضه في رجة في ارضه في رجة في ارضه في رجة في ارضه في رجة
عن عقيب بن السراج قال دخلت على ابي عبد الله عليه السلام وهو واقف على
واس ابوالحسن موسى وهو في المدي فجل بدار طوبى فجلت حتى لم يبق
فقلت اليه فقال لي اذن ان لا يولد مسلم عليه فدينا فقلت عليه فدينا
على فدينا فدينا فدينا فدينا فدينا فدينا فدينا فدينا فدينا
اسم يفضله الله وكانت ولدت له ابنة فسميها بالخير فقال ابو عبد الله
عليه السلام انه لا شيء في رجة فدينا فدينا فدينا فدينا فدينا فدينا
بعدا في حب السبها من شاهة وقوليه يحيى بن خالد البرقي و
سبها على بن اسمعيل وكان السبها في سبها على بن اسمعيل يحيى ايضا
وذلك سنة ثمان وعشرين ومائة من الهجرة في اعلام الورى محمد بن
حبيب وقيل في رجة من رجب وقيل في الواحد والعشرين من رجب
في الثالث والعشرين وقيل في الرابع والعشرين من رجب وقيل في يوم السادس
والعشرين من رجب وقيل في السادس من رجب وهو الذي في الكوفة
والفقيه والطريفي في الشتر كات والمشهور في الخامس والعشرين من رجب
وكفا في شهر في رجة في رجة في رجة في رجة في رجة في رجة في رجة في رجة

تكون في هذا
معلم

سنة ثمان وعشرين ومائة من الهجرة وهو مروي في السبها
في رجة الجهاد انه لا شيء وكان ذلك يوم الامام مع سبها المشهور
فيل سبها سنة ثمان وعشرين ومائة من الهجرة في السبها المشهور
منه والاصح الاول في ايام ابراهيم بن الوليد بن عبد الملك وكان مولده
ومشاهير مولده ابا عبد الله السلام وروى الفقيه في ارضه في رجة
في ارضه في رجة في ارضه في رجة في ارضه في رجة في ارضه في رجة
عن عقيب بن السراج قال دخلت على ابي عبد الله عليه السلام وهو واقف على
واس ابوالحسن موسى وهو في المدي فجل بدار طوبى فجلت حتى لم يبق
فقلت اليه فقال لي اذن ان لا يولد مسلم عليه فدينا فقلت عليه فدينا
على فدينا فدينا فدينا فدينا فدينا فدينا فدينا فدينا
اسم يفضله الله وكانت ولدت له ابنة فسميها بالخير فقال ابو عبد الله
عليه السلام انه لا شيء في رجة فدينا فدينا فدينا فدينا فدينا فدينا
بعدا في حب السبها من شاهة وقوليه يحيى بن خالد البرقي و
سبها على بن اسمعيل وكان السبها في سبها على بن اسمعيل يحيى ايضا
وذلك سنة ثمان وعشرين ومائة من الهجرة في اعلام الورى محمد بن
حبيب وقيل في رجة من رجب وقيل في الواحد والعشرين من رجب
في الثالث والعشرين وقيل في الرابع والعشرين من رجب وقيل في يوم السادس
والعشرين من رجب وقيل في السادس من رجب وهو الذي في الكوفة
والفقيه والطريفي في الشتر كات والمشهور في الخامس والعشرين من رجب
وكفا في شهر في رجة في رجة في رجة في رجة في رجة في رجة في رجة في رجة

تكون في هذا
معلم

فاسم صاحب نبات
الخواص

[illegible]

252

[illegible]

۲۷۹

409

منه ما روي عن علي بن ابي ابي لهذا الولد الزويكون وقد عن ابي عبد الله
عنه علي بن ابي ربيعة واخيه بن شهاب الان وعلي بن ابي ربيعة وحسين بن مالك
واقطع علي الانسان من السنين من ذرية الحسين الامام وعليه الخاص
الويكون انك الحسن على السوي السواج الحاردي ولعلهم به
ايوم السعد بالان ربيعة قال في الجلاء وقبل ابا قال في السوي
في اثبات الوصية وحلت به انما له منه ولها فكانت ولدهم وقطع
بالولاية بالان في العلم بهم وقسموا من بينهم في السوي
السلامة في اول الوقت ستون سنين وقسموا من بينهم في السوي
سمنست ولقيت وما بين اولهم سنين وشهور وانما هو الان
الخلافة في عمر الولاد قيل في شهر ربيع الاول في ثامن يوم جمعة حكا
اعزاهم من الفريضة قال قيل في شهر ربيع الاول وابعدهم من
عن يوسف بن الجراح يوم الجمعة في قيل في عاشر وقيل في اثنان
السوي وقيل في اول شهر ربيعة واخذه الحرف الكائن قال
السوي والسنين في اليوم الثامن من ربيع الاول وهو ابي ربيعة
لقد عتقه الجليسي في قيل في شهر رمضان قال في اربعين في ربيع الاول
في ثلثين اليوم وصاحبه قال في اثنان ذلك ولم اعثر
ما ذكره انصف بقوله فان من ذكره في ربيعة قال في السوي
قال في اليوم الثامن في اثنان في اثنان في اثنان في اثنان
معلوم عندي واقطع العالم سنين اثنين ولقيت في السوي
الاشاد والمفيد سنين اثنين وما بين وعن حيوان انما ربيعة

1 2 3

سأعدي ثلاثين دابة واربعة مائة من المسعودات اثنتا عشرة ألفاً
بأمر الله عز وجل وسنكف وعشرون سنة وظهر من ولاسيق اليوم لك
مفتي كبرياء ما هو ثبت في جند وبنه مشهور من أمانته يوم
الواثق المصنعي وكان من جملة العزم على إمام أبي محمد
عليه السلام قبل أن يخلع عليه وكانوا يعجبون من إمام أبي عبد الله
وكانوا لا يفتخرون به ولا يفتخرون به ولا يفتخرون به ولا يفتخرون به
فيما وكان يقول الله والله لا أعلم من جند ولا وزير فقام
عزم ونسوا كالمحمد أحد من جند في سنة مشهور من أمانته
سنة ثمانين ومائة وصار المحدث في إمام أبي محمد وعين
جميعهم وصاروا يفتخرون به في يوم من أخباره في إمام أبي محمد
أنهم يسمونهم الأئمة ويسمونهم الأئمة ويسمونهم الأئمة
في سنة ثمانين ومائة وصار المحدث في إمام أبي محمد وعين
جميعهم وصاروا يفتخرون به في يوم من أخباره في إمام أبي محمد
أنهم يسمونهم الأئمة ويسمونهم الأئمة ويسمونهم الأئمة

۲۲۵

والأدباء، وقال المحدثون لمحمد بن أبي نصر بن الأشعث وبني الأشعث
الأشعث وهو قاتل السعدي وجماعة وقيل يوم لمحمد الأشعث خلت بجرم
حكمه المظري في جامع الخصال وحكى الكشي في تقييد محمد بن مرام بن
نزار وعشرين من الخدم والمشهور بعد الحسن ابن أكره السيد وهو
الاصح في كون يوم لمحمد وفي رواية عن صلاة الغداة من ذلك اليوم
وقال الشيخ في التوبة في قوله في يوم لمحمد بن أبي نصر بن الأشعث
كانه قال في يوم لمحمد بن أبي نصر بن الأشعث وفي قوله المظري في قوله
سئمت وستين وستين ودفع الحب ابي ابراهيم بن محمد بن علي
فكان من ولاد في وقت ضيق سبع وعشرين سنة من جامع ابي نكث
وعشرين سنة بعد منفر ابا امامه ستين سنة وكان من اشرار اعداء
الاصحاب سليل وقيل من ميثم بن مالك وقيل من واسطه سليل كان
من السلالة المرافقة وكان له شأنا عند ابي نصر بن محمد واصفا
وهي احدى اهل الفقه ذكره في روايات الناسج من روى له
الامام ابراهيم بن محمد بن علي صاحب كتابي حسن بن يقطين في ابي نصر
يتمتع بقلعه المنظر اخرج اولها ابا القاسم محمد بن محمد صاحب الروان
بلا الا انهم لا واسطه كانت غلاما وجوزا باخا والى عبد الملك
دعاهما في بينهم ولم يكرهما بل سقوا في نيات الهدي واصادف
اهوا وكشاهم في كتابه صاحب الهدي وكنا يقولون لمحمد بن
ابراهيم الاصمعي في كتابه ابيان في خاير صاحب الروان لا واسطه
محمد بن يوسف بن محمد الكشي النافعي ويحيى بن خزيمة صاحب كتاب

۲۲۷

كأخبار الطب في ضل على بن أبي طالب وكتاب عقدا الصدق في أخبار الأئمة
السيد علي الحارثي وكتاب المذهب للإمام أحمد بن محمد المعروف بابن
وكتاب سعد الدين بن يحيى وكتاب البرهان في أخبار صاحب الزمان
على التفرع صاحب كتاب المعال وكتاب أخبار المحدث لعبد الله السيوطي صاحب الفرج
وكتاب يعرف الفردوسي في أخبار المحدث لعبد الله السيوطي صاحب الفرج
بعض من ذلك منها أسند المصنف أبو يعقوب وكتاب نعتنا لعبد الله
الطوسي في فضيلته والكثير من المعاني الخشنة ومحمد بن إبراهيم صديق
الشافعي كتاب في أخبار السبطين علي بن أبي طالب والأشتر في دولة الأئمة
الكوفي كتاب لأحد من أصحاب الإمامين علي بن أبي طالب وعبد الله بن
سفيان بن عيينة عن أبي الحسن في أخباره وكتاب لعبد الله بن سفيان
القي جعفر بن أبي طالب عن أسلافه في كتابه في أئمة من سلفه في
الطريق في أخباره وكتاب أبي جعفر في أخباره الذي يبيّن قسما من أخباره
بذلك فقال أبي جعفر لما علمت أن الله طالع علي بن أبي طالب في أخباره
بذلك فعندي ما لم أعلم طالع الله في أخباره وكتاب لعبد الله بن أبي
أبي طالب ونحن أهل بيت طالع الله في أخباره وكتاب لعبد الله بن أبي
أبي طالب في أخباره وكتاب لعبد الله بن أبي طالب في أخباره وكتاب
الله وأنا أبوكم وصيوني خيرنا وصيالا واجتمعنا لله وهو يعقل
ومنا من أجمعنا أخضرنا طير من يجمع الملائكة حيث يشاء وهو ابن
تميم أبوك وجميعك ومنسبنا لله والآن وهما ابنك الحسن ومحمد
وهما سيدنا شهاب الدين وهما أبوهم والذي يفتي فيهم من أهل طالع

742

فوان الهمداني من ولاد الحسين

424

في الروايات الواردة
في الحديث الأول
برواية الثعلبي
الحديث الثاني برواية
ابن أبي عمير

430

تأليف الشيخ الإسلام محمد بن عبد الله

[illegible]

الفرى ذى الجبالى قالوا لى رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى بقلوبنا
وعنة يا يوسف السلام الأسود وابوم عبد بن عبد الله انما انما نزل
عن الاستجاب عن ابيهم وابو موسى ان يستنصره وادابوا لها
رب عتوا هو يوسف السلام الذى ذكره الله من موسى ابى وهذالفرى
ان يكونوا على يوسف السلام وان الله لم يرد عنه ما قد علموا من ايقاف
الاسلطين واستاده من ابيهم من ابيهم من ابيهم من ابيهم من ابيهم
لرسل فقال يا عمر اسئل عن اشيا، لتعلمى من دعوى دعوى دعوى
عنها اسئل عن ذلك قال يا ابا جابر، فقال يا عمر عرفت رب قال
عن الله عليه السلام، وسلم لا يوصى الا بوصف وصف نفسه واوصف
الفرى الذى فى العيون ان تدركه والادمان نانا والوطن ان تعد
والامان ان غيب نعلم على ما جاهد الاوصون نانى في قريب
ابرهو كفى ذلك ما نرى من افعال الذين هو الوصف والصفى
الاسير هو الامانة والكشف وتفسر الامانة والاسير من ابيهم
من اولادهم يكنى لوكوا قد اشدت يا عمر اخبرنا عن عيونك ان واحد
اشبهه ليس الله واحد والاشان واحد فقال ان الله عز وجل واحد
في شئ واحد لا شى الا لا ولا توكبه والاشان واحد انما كان
منه وحج وجه ودين قال يعرف ما نرى عن وسيل من هو فانه
فى التوكبه وحى ان ينادى موسى من ابيهم انى اوصى من نزل فقال
من موسى على اوطاب اوصى دس سبى اوصى اوصى من نزل فقال
من موسى من ابيهم فقال يا عمر فانه قال انما هو فانه

[illegible][illegible]

[illegible]

احديث الفاسي بوزائر
ابن نعيم
احديث الصادق بوزائر
ابن نعيم

20.

والذي وهو الهدي عليه السلام ركبته. والى القاصح خرج في آخر الزمان
لأشتر نجيب وعلى رأسه مظلة من الشمس وقد عرفت تأويل
تأري صورته في هذا الهدي في بقية سلام الله عليه أقول
يقال لأشتر نجيب عيشه وجسمه وأمره في القاصح مجربون على
مقتضى ما رواه في العسكرة في كتابه الذي كان يملكه واستند
منه في ذلك قال علي بن موسى أوصيا الله الله لأدون لم يولد
وإن أكرم عند الله العنكبوت الذي علمه بالكنوز ثم قال إن الزمان من ذلك
ابن سيدة الزمان بطيقت الله بالارض من كل وجه وظل وهو المظلة
الناس في ولائهم وهو صاحب الغيبة فخرج أشرف الأشراف
وجاء ووضع يده على العبد بن الناس في الظل بعد السجدة وهو المظلة
تلقى بالارض ولا يكون له ظل وهو الذي ينادي باسمي من السماء
تلقى جميع أهل الارض لأن كل شيء قد علمه عند الله في بقية
فان الحق بعدد وهو قول الله عز وجل ان لنا من كل شيء عليم
فصلنا عنهما في الها خاضعين وقول الله عز وجل يوم ينزلنا
من مكان قريب ويوم يبعثون الصديقين فيكونون من أئمة
خروج ولدي لقمان الهدي عليه السلام أقول قد عرفت السكون بل
المليون ان الزمان من ولد الرضا مختصر مجربون حسن العسكري
لاعين لثاقا في النفس والحقين والموثوقين وكل من يحصل
العين ليعين له نفسا حسن العسكري عقيب في القاصح مجربون
والنفوس ليعين من دل وان اختلفوا في سماء ومنها ما وجدنا

الحديث الثالث عشر
وانبأ خواجه صاحب المصنف

701

عبد بنحوه فاعطاه العادى الموعود فاجابوا شاكيا ذاك فقالوا لعلنا قال
بروى انك مجرب من اقدم عهد الى الفتي كانت عينا من عهد رسول الله
عليه و قد دعاهم و قد وضع في الله ان بنى اوله فلما كان ليلة الفصح
من مشايخ بنسج من ضمن و ما بينه و دخلت كبره من كبره كبره
فقال لما بعاد كوني اليك عنذنا لانه لم يبق فلما كانت وقت الفصح
نحس فقامت اربعه اربعه فوضعت في كبره فوضعت في كبره فوضعت في كبره
انت يا اباي الحسن اباي الحسن اباي الحسن اباي الحسن اباي الحسن اباي الحسن
ظلمهم و عيبيهم و ادخل السان في مودات و في ذمهم و في ذمهم و في ذمهم
ثم قال يا اباي اذهبي به الى انك ذهبت به و ذهبت الى انك ذهبت به
جئت من بنى الى ابي الحسن فاذا الودود من يده في قبايل و
فليمن من ابناء و انورما اجمع اجمع على فقلت يا اباي اذهبي به
من كل هذا الودود الى اباي فقال يا اباي هذا النظار الذي يشاء ابي
فانك مجرب من بيت فليسا اجد شيئا على انك مجرب من بيت فليسا اجد
فلا ابي الودود فليسا اجد شيئا على انك مجرب من بيت فليسا اجد
الله الذي يوسعهم ثم يوسعهم اباي فقال يا اباي اذهبي به الى انك
على ما فعلت لعلنا في القام ان الاحاديث في هذا الودود
الاحصاء و ما فعلت لعلنا في القام ان الاحاديث في هذا الودود
البيان الموجود لكل الزمان يكون متصافه و الاخير في ظهوره و
شاورك لود و تجد يد الشبهة التي من يروها من روى الله سبحانه
و يظهر الاختلاف من سائر اربابا سيقطع برواها من روى الله سبحانه
الزوي

705

أريب وسلمو اس الغيب واصل وطريقة الهداية وسلكوا من طريق
الى الحقيقة وبحثت خلافا والامام وهما اهل زمانه واذناب اليوم
القهو وعدي يتولعوا به ويدق ويدق الناس الى الله وهيت
تحت انهي قال السيد في المسئلة انا واهل البيت عليهما هذه
الخاصية صفة عليهما وصحلهما بقول وهما ان في كل كبرياء
السيد اهل البيت صانع غلات الانوار والكنوز وهما ذهاب
استقام الايمان الكبري والكنوز في كل ايام الله وذهب
النعمان ذكر النواحيه يا شامنا من جبرين من جبر واهل البيت انوار
يتواصلون لنا اهلنا الشيخ الاكبر اهل البيت يا اهل البيت
هل اهل البيت الكبري ليس لنا اهل البيت الكبري في كل سنة اهل البيت
خير من قول العلوي اهل البيت واهل البيت اهل البيت واهل البيت
الاسول ويرى في العقول المتقوى الى قوله وضع عبد الله
كنايته كما علم من خبرنا اهل البيت شهدته في اهل البيت اهل البيت
يا شامنا من جبرين من جبر واهل البيت الكبري اهل البيت
ما وعشرين مدينا من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
الانوار المتقوى في ايامنا صفة كنايته اهل البيت من اهل البيت
طريق اهل البيت في وجود الهدى واليه من اهل البيت
عنهم اعلم ذلك من اهل البيت واليه من اهل البيت اهل البيت
من اهل البيت اهل البيت واليه من اهل البيت اهل البيت
من اهل البيت اهل البيت واليه من اهل البيت اهل البيت

ومن قال بالجبر وحده
علماء العالم

202

402

400

٢٥٧

26V

[illegible]

بيان انقلاب القوم
اهل البيت كنية

عليهم السلام اجماعاً زكياً برأس السلك اقتضت دواعيهم في كنههم وخفياتهم
لعموم الدنيا والعدل واثبتهم في صحيح الجاد في مستند اليقين والبراهين فقامت
البراهين ودخل على ارباب الدماء وهو متعجب فقلت ما اغبى فقال
والله ما اغبى من امر نحن شبيها الانهم يقولون جيداً يعني انهم
عرفنا اوصافهم بالثقت بالثقات المأثور عن الغزالي في المعالي والارواء
منه من المتأخرين بعد ذلك في قوله تعالى فقل هؤلاء هم اوليائي فمن اتى
الابائهم فليصحبهم ولا جناح عليكم ان تنكحوا بناتهم ولا اولادهم ولا
تعتكف من بعد هذا غلبوا على اهل البيت والى ابي الواسع وحملوا دماءه وعقود
النبي وحققنا الحق في نعمته والى ابيات واشياك اذ انهم يقولون
فحق الانسان مقامه من اهل البيت فمادام ان الخلافة والاولاد بعده وما
ظهورهم واشترى ما اشتراكم فليس يا بشتر ان اتخذي بيده ولطيفة
جلازس اربوايات المتفق على صحة افعادها فيهم وذكر ما كان منها في
حجرات روى اليها في رواية الباقين في صحيحهم في باب اولادك منكم
شيعتنا ما روى من حديث مسند ابي عبد الله وفيه اربع اوجاع واثبات
وامانة فيؤمنون بهم ذاة الشمال فاقول اربوايات يقول المأثور
ما هو اوجع ايوبك فاقول كان ابا عبد الله عليه السلام وكنت عليهم شيعتنا
فيهم فداؤني فقلت فاقول اربوايات فيهم فاقول اربوايات فيهم
علي اعقابهم فقلت فاقول اربوايات فيهم فقلت فاقول اربوايات
في اربوايات فيهم فقلت فاقول اربوايات فيهم فقلت فاقول اربوايات
في اربوايات فيهم فقلت فاقول اربوايات فيهم فقلت فاقول اربوايات

في دعوات رُددت القوم
بعد النبي من طرفة صبح
بجود

[illegible]

روایتی

رواية الغفرى

روایات جمع بین الصحیحین

[illegible]

على فضيلة ابي الوثين وامانة ابنه اهل البيت خرجت من المسجد الفلاني
وفيها لما بقى لابي الوثين على اخطاف والمناقب والاعمال
لعمد الله والتمس الاول وهي المصنف فلا تخشى على من ليس عليه انما
ذكر كما في ما يضيوع من اخطاف الاستقصاء، وبذلك يبعد ذلك
قادي والوحيد خطر خطابه، واخذ موقع من احد الكبريت
كانوا اليهود في اوكار العرف بكنائهم على ما سألوا
الى بن عباس قال في رسول الله اوان الوثين اقام وانه قد
جاءت وانه كتاب ما اوصوا به من اخطاف اقام وانه قد
واخذ من ابي عبد الله الحديث ما فضل بالاستاء والنقل في جميع
من ابي عبد الله في الحسين من ابي عبد الله الحسين من ابي عبد الله
عليه السلام قال في الله تبارك وتعالى جعلنا على اهل
فضائل اهل البيت في ذكر فضائله فضائلهم اجمعين
لعمد ربه ومن انا من وصفت من فضائلهم في الملوك
استقصا من اهل البيت اكرمهم ومن اكرمهم فضائلهم اجمعين
لداوود في الكتب بها بالاستاء ومن اخطاف في فضائلهم
في فضل الله في العيوب التي كتبها بالنظر في النظر الى عبادة
وذكر عبادة واقتبل الله ايمان عبد الايتام والارامل على
اقول هذا الكلام قد بان من ابن عباس في كتابه اولا في
ذلك ما تذكره شيئا من الكبريات فقول والله اوثق روى
خوارزمي عن اهل اليهود في الفصل التاسع عشر من كتابه المناقب
ما سأل

477

[illegible]

472

[illegible][illegible]

479

على التحيات وروى سليمان بن علف انه دخل عليه فوجد بين يديه صفحة
ابن علفم اذ لم يكن شدة الغرض وفي يده ريف يري في شمس الشجر في
وجهر وكبره بده احيانا فاذا عساه كرس بركته وكس بده المال
يوما ورشده ويقول يا صغرا غري غري يا ايضا غري غري ثم تمل
هنا جاني وخياره فيراذ طجان بده الى فيه وكان له احسن الناس
ما كلة وملسا قال عبيد الله ان اياك دخلت عليه يوم عيد فعدا
جرا باعتموما فوجدنا اشرف الشعب فيمرا بيا مرموما فكل من ختم فقلت
يا امير المؤمنين ان تحضر فقل انك هفت هذين الولدين بموي حسنين ان
يلقا بمين اذيت وكان ثوبه مرموما جلد نارة ولباسه ثوب
كان بلس الكلب بلس اذ يطره فاذا وجد قلوبه لم يقطع شقمه ولم
تطمه وكان لا يزال مسافرا على ذرا ميرة حتى يفي بدهي بلامه وكان
بانم جمل وعلج ان السند بوي بولده بهما فان ثوبه من ذلك
نابت الارض فما ارفع من ذاك فطفي من البان لابل ولا ياكل الا
قليل وكان عليه السلام يقول لا تملوا بطونكم مقار الحيات وان
الذي يطلع الدنيا لانا يعني اما عتدا بانم حقيقه من كل جهات
حيث لا يمكن بدها عود بوج من الوجوه وكان نشا لاول تيجي اليه
مما عود الشام فغير بها وتبرقا ويقول هذا جاني وخياره خير لاكل
جان بده الى فيه وكان طوي بدين اول تفسر من الوجوه ويشد جمل الجاه
على طينه الشريف وكان زفر اشرف القرب وسادة الحجر ومن عود
بن خوة الضبا في عتده خولة على عتده وسند بن امير المؤمنين قال
فاشهد

فاشهد اعدا ايتني من موافقه وقد رضى البيل دولة وهو ثم خطاه
فان على تحت رطل تمل السليم الى المسوع ويكي كاه الزين وهو يقول
يا دينا يا دينا اليك عني ان تفرست ام الى شوقك لاما ان جنبك هيمات
هيمات غري غري لاما جرت لي فيك قد فلتك لانا لا اذيت فيك
فعدت نصير وخطك حبيب واملان حبيب من قلنا ان زاد وطول الطريق
وبعد الشق وعظم المود فقال له موعوب لعنه الله يا صنف فقال يا اعلى
فقال له اعني عن ذاك بوي لا اقدر ان اصنف فقال يا اعلى يا صنف
قال ما اصنف منه وكان الله شد يد القوي بعد الذي شجر العلم من الجاهل
والهكم من اديانه وفي ختمه نجر العلم من جوانبه والكم من اوجاسه
من الدنيا وزهرها وباش بالليل ومشت لا يطع القوي في جلاله ولا
يبأس الشمن من على احسن الماشو سهل المباشو خشن الماكل نصير
المليس غزوي العيون طويل الفكره نقاب كفو جيا سيقته وكان فينا
كاهنا بجيدنا اذا سئلناه وبدينا اذا سئلناه ونحن ترميها اليها
اشد ما يكون صاحب الصا حبه بة لا تبند ما انكلا لفظه وفي ختمه
وهوم غري منا ودنو امانه لكانا وكل ركبته ويجيب الساكنين و
يقرب لاهل الدين واشهد لادن رايته في بعض موافقه وقد اذيت لابل
سدوله وغارت غيرة فافضا على حمته رطل تمل السليم الى المسوع
ويكي كاه بكة الزين ويقول يا دينا يا دينا غري غري الى غريست ام
الى شوقك هيمات هيمات قد فلتك لانا لا اذيت فيك فعدت نصير
نصير وخطك حبيب من قلنا ان زاد وددا شقمه ومشت الطريق في

معوين لعنه الله وقال نعم الله يا الحسن كان والله كان فكيف من ذلك ما ليس
قال بن سفيان ولدها اوقال واحد ما في غيرها وغري لك بغيره اقول
قد كروا الصنف شعارة خزار ولم ينقل اليه على بن ابي ريثا ولدا اليها
فقد كان ابي الناس لا خافه العزيم ولا اعرف منه با الله ومجملات
الله المكشور وانا سونيد الارسل الله المصطفى ذلك طوس الحكر
وجيرة وعلى يده فلا بد ان يكون اعدا خلق واكثر مملوكة وصومنا
ونكرا ونكرا وكان يصلي في كل ليلة الف ركعة وصا في ختمه الله سرها
ومن ذلك اناس الناظر والادان اوافنا في الليل والتمنا بذكر الله
مموده ويجد مشرو صولة فكانا ثا عا لروا واد كاه واد اكل
الاتصال بربيه وكان يحفظ القرآن ولا خافه هذا الغيرة لانه علم
الكتاب وهو شرفا القرآن وصاحب النبيان والاذن الواعير ومدينة
العلم التي ضربت لاستلام اركانها الباطل والبطي كل من على ختمه
وجيل وما نطق بربيه بل من انا فطر على فده انم فطر لمر الظهين
الصغير ليلته المربيه بل عليه ورده والديهم نفع بين يديهم
جا بيبه فلا بد ان ياع لذلك وبلغ في اعداده الى حيث يوقد القصاب من
جسد عتدا السادة لانه كان من جسد البشر ظاهرا لكنه بالاشاميا
عظم في طواره واخاه قرون قوسه واستعداده لانه قدس ووصاف
ولده شرف وشرفه واخرى قد تير يكون له انا بيا رطبات لينا لانا
جيا ياد من الام الا حصن بين يديه وفيها لا يشك من جبهه وورده
شي ولا تير من اعطاء الله الدوام في الاتصال بربيه فليكن السوحش
مبارك

مبارك السابقين اليه والاسواع في اباديين اليه واشيا والاشيا
اليه وقد اذيت منة وخوف الوقيون برفلا ينقله عنه وكل كاه
متوجبه اليه وكان من العاديين عليه السلام بده يصلح لابل العزيم
وينطق بعض الخوف التي فيهما عباد امير المؤمنين يقول من يفتد عتدا
ثم يلفي صيته من بده ويقول اني لادمار على الماي من مقام عتد
بالله وعطيه وهو الذي علم العاديين عباد العبودية كان يقول الله
ما عتد لاني فاس ناولك ولا طعما وچنتك ولكن وجدك اهلها
لعيادة عتدك فليس لسواه غايه وكان من جهة صا اوان الله عليه
كفتته العبيد اكثر طول العبود لانه فيا قرب الى الله من سائر الاديان
وقيل اصل بن الحسين وهو عبد الدنيا كيف عبادك من عباد الله
فقال عبادي من عتد كاه بدي رسول الله يعني من تير تاشيه من مرتبه
امير المؤمنين على حسب تير الفضل في المعزة الله ومن امل في عتد
ومناجاة لروا اوان المنقول عنه وصلو تير فذلك لكل الظاهر واما
الحكم فكان بحكمه السلام اعلم التعلق شدم عتوا وبدي عن ذلك قوله
لاولاده لما نظره يا الله من ابن عجم دفقا باسبرك اطعوه مما انا كاهون
واسقوه مما اشر بدين وعقوه عن عمر من كان معدا فدا دجا لهم
بيده صفيته بقطرهما الموت وقال الى ارضاء الوجوه لانا اولي
بالعبد من اقل فخال امره بملا يا الحسن ان امره بغيره وكروا
الكي تجي الغره ففغ عنهم وعقوه عن ما يشه بعد ما فلتك فعاديا
الشتم من هكها حجاب رسول الله تير بده الطفاء نوره وشوق عني

حتى تود حبس الجبل على امير المؤمنين وتنتلث الوفا السلبين وكان اقل
جولها طافا فلم يفعل حتى اذا ركبت البعل وتحت شمع حارة الحسن
كان ما كان منها طلقها الحسين عليه السلام ووجد لها بطلا فها وكان
رسول الله جعل طلاقا زاهيا بعد فها او صاه الى امير المؤمنين عليه
السلام المؤمنين بعد الى الحسن وجعل الحسن الى الحسين وقال النبي ان ثلثا
من لا تولى يوم القيمة وثلاثين بطلقها الاوسيا بعدى وعقوه عن
عبد الله بن الزبير وكان اشدها الناس لمرعاه وعقوه عن عبد الله بن
العاص بن مطرف وهو من اهل البصر بعد انكسار شوكتهم وادى شانه
لا يصير على حرج ولا ينفع مدبر ولا يقتل سنا سوس من التي لا تفرق
امن ولم يخل نقلا لم ولا سبي ذراهم وعن عبد الله بن موهب لما سمعه
من الاما فوقع عليهم وكشفهم عن بدها لئلا تار العظمه فكلوا اليه
فامر اصحابه بقتلهم الشريعه لم وقال في هذا السيف ما اتى من ذلك
اقول ان الذي يخرج العقول عن ادراكها كظم الغيظ عن غصبه
واضد مقامه وشيخه ما كان في ذلك ابقاء لرسول الاسلام وقد
شهد بظلم جلد رسول الله في مدح لما جانت نفوسا باها ورواها
البيد واضعف بكت فقال لها يا فخر ان لك الله الذي لا يذل
اندم سدا واكرمهم بذا وعظمه جدا وتكلمهم بظلمهم بذا
بهمور ولولا ان الطلع على ذرة على ومقامه على فقم على غيره
ومعهم من يثبتهم لعل ان حقيقه العلم في الله ليست له بعدد ولا الله
واما الفصل فهو مشهورها ورواها ونشأ البلاغ وولدوا
من ظلم

من ظلمه يكون ما فيه اخذت فوا نبينا وعلى انكسر حكاكنا لاجل طيب
ونكساره استمان كل واعظ بايع ومع ذلك قد سبق وقعه ونقد
ناخروا هو اتمام الفضا وسيد البقاء وفي كلامه قيل ان حقوقه لا
ودون كلامه الخاق وقيل في ذلك ان لم يكن في البصر فخر ان كان
البلغة فخر انهم وفي النظر في ظلمه واعظ ومناعا تر ودعوا رايعين
عن البرهان ولما قال بحق من ان بحق لهو بركت من بعد ما رايع
ابني عليا فقال لمعروفه وويل والله من ان انصاعا لقرشي غير
ما شهد به الاعا واما حسن الاطلاق وعلافة الوصية غير
حتى ما عاكر وقد قال في انهم من اداس انه ذو عاكر شدة وقد
اخذ ما من العاص من من انصاع حيث قال اعلي من اداس لولا عاكر
ذلك وقال لمعروفه يسعد دم الله على بان هشا شائنا اذا
فقال ليس كان رسول الله منج وبيته مع اصحابه برار الله كان من
ذلك انكساره والظلمه اريب من ذي ليد قدس الطوى لك هيبه الله
لا كما يات طعنا اهل الشام قال ابن ابي الحديد وقد يفرق هذا الحق
متواركا في حجية والحقوق تروا لوعده في الجانية الاقول قد جاء من
رسول الله ان المؤمنين من يشق ومن الحق من احبها يكون الله
قال رسول الله وبيده اكسب من جميع الفضائل والعواصم لكل
لا يرون ذلك كالا بل الفضائل والفصاحة كانوا اعلمها وانما اراد
سلام الله في الواء في انهم بوا سياسة فيلزم من ذلك ان يكون
والاداءات وقد تقدم في غزواته ومن اراد ان يتبين ايامه فافهم

تكملة حسن الزند

تكملة لابي الحسن

كان ذلك احد احوال السيرة التي امتحن بها في ايامهم قال عليه السلام
يشاورني في موارد الاور فيصد رها من امرى ويشاورني في عوامتها
فيضربها عن رأى لا اعلم احد ولا يعلم احد ولا يتاخر في غير ذلك
وهو في ابواب السيرة كمال وهذا من انصاف اني قياسا بها
ما كان من سيرة كمال اهل تلك السياسات والتدريبات في ان القوي
والفتونات واراها يخرج بنفسه في سيرة كمال من قدره من المؤمنين
ودر شاد لوانه فامسك ونادى الى من في المدينة وما لا يخفى
فطاشه وضعف استعداده على اهل البصر والدرار قال الحق العرفاني
لم يكن للعلماء الفلاس واسط الناس المستصيرين الى التوحيد ومعهم
خاتم الانبيا بالعقل والتدبير وقول دعوى النبوة بل كان سلاهم
عن مشاهدة المعاني وبعدها بما في التبع لم يكن لهم استعدادا
منه لصدور من انهم انما في الامكان كما في حديث اوليها
عن وهو اشهر من ان يحتاج الى اثبات وقد استصير كثير من الناس
من ايشان النبي وسيرته وكان له اخلافة كان لهم الاستعداد العائلي
على الصدق بل في الناس من جعل الله بعقله لم يزل يبارك في الانعام
نقولا العلماء اقل منهم فطانه واضعف استعدادا وعلى جميع
العلمية والعلية الى حيث امر الله نبينا ان يجعله من سيرة كمال في
المباهلة فلعلى ان نفسه قد سيرة وعلمه في الانجي لا يلهو فادار
على وقته لم الذي لا يفي فعلوم انه لا يفر عن سيرة كمال
خلق ولا نظيم بلاد ولا عاكر عاكر ولا عاكر الى غير ذلك مما ذكر
ابن تامل

لمن تامل في واقع وشاهد وضوح ما يدور بعد استقاة الامم
وكانت خطا الفلاس وتصوره لاول الاشياء والروم في عجايبها
حامل لا سيرة وشيخ العرب وتصوره لاول التزلزل والعلو على اسياها
على سيف حفصه الدون من يوم وسيف ابنه ركن الدولة وعلم سيف الب
ارسلان وسيف ابنه ملك شاه اقول وكان لا يدرى كذا في شجاعة
لا في ذنوبه وسياسة كمال الفصل ما ذكرنا واما السجادة والوجوه الدرية
ظاهر كان في اهل الاسلام صوم ويطوى ويؤتى بوايه بل نفس كذا
نفس رسول الله لما خرج ما بان من قرشي الى الفار فبات امير المؤمنين على
فراش رسول الله ليدي به بنفسه وفي ذلك تولت ومن الناس من يشري
نفسه لشيء من مهابت الله وغير ذلك في تروا الطعام على عبد الله
وباعه حديقته كان من اهل البيت ولما اتاه المشتري بها انفق في
فاطمة حتى لم يبق درهم لاهلها وانما ما عاكر كماله واما ما
ان كان يوما لم يملك الا اربعة دراهم فنصف في ابنة ليله ودرهم فاد
وبد درهم سارا وبد درهم لانه فقل لا يراى من يتفقون اموا لاهل البيت
وانما من سارا وعلافة فاهم اجدهم عندنا ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون
واعطى المسائل وهو راعها فخره وراى البصر منصرح اليه وكان يحتملها
فان قيل المسائل حتى اخذها من فخرت لئلا تار الله ورسوله لا يرو
هو العالم بانه حتى ولقد في الصدقة لا غير وروى في شقيق
قوم من يهودا لم يدر حتى تحلت يوق ونصدق بلا يوق وشيخ على بطنه
جرا ولا كفة الغنى الاسلام وجا لئلا صار في شتى المزارع والديون

تكملة لابي الحسن

ويحييها ويسبلها على ابيها المظلم حتى قال تزوجت فاطمة وما كان لي
فرش وصل في اليوم لو شئت على غيرها ثم لو سلمهم ووقف لانا كانت
عقلها اربعين الف دينار وبلغ سيفه وقال من يشتري سيفي ولو كان
ما بينه وروى ايضا انما كان بالكونة قال مرة من يشتري سيفي الغلاف
ولو كان يدي من اذار ما جئت وكان ثمن غلته اربعون الف دينار من
صدقة وقال السيد جمال الدين ابن طائوس في كشف المحرمات في كتاب
ابوابهم من هذا شعر في الله باسناد عن ابي جعفر قال اني خطبت على عبد السلام
وعلي بن ابي طالب فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
عندوا باع شيعته اخرى لربها ثمان الف درهم ففشاها عنه ثم قال السيد
وكان وقف بعد ايام من ايامه على اولاده فاحسبوا فاعلموا انهم فاعلموا انهم
قال الشيخ الرازي في كتابه في السائل لا يظن وقال هو بن ابي جعفر
فحقن في عينه النوى لما قال له جئت لك من عند الله على اناس يعني عليا
قاله وقلت كيف تقول ان الله على الناس ولو كان بيننا من بين وبيننا
من لا يظن به قيل فله وهو الذي يكسب بيننا لولا اني خطبت على
الذي قال يا سفيان يا سفيان يا سفيان يا سفيان يا سفيان يا سفيان يا سفيان
موتانا لا دورهما ولا دينار قال السيد طائوس في كشف المحرمات
من ادرككم كان خيرا ففعلوا ان ان جئتكم ويا عليا كانا ففعلنا
لاجل ما بيننا من ايامهم باقوت باقوت باقوت باقوت باقوت باقوت باقوت
في الدنيا فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
وتعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم

في الدنيا فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم

لا يقينا انهم اعطوا اهل الدنيا بكنين الله جل جلاله اذ لم يرد من غير
جل جلاله لولا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
ولولا اللطف بولاهم ما كان لاهل الجنة مال وكمال وانما كان في
بالحيوية ولا يستويون فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
وقد وهب بعد ايام من ايامه فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
دعاه في رواية الشيخ عبد الله بن هارون في كتابه في السائل لا يظن وقال هو بن ابي جعفر
وهو في ذهابه العظم والقوا به لاهل الجنة فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
بكنينهم بالسوا العيس ولكن اعدا ربنا ما بيننا وبينهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
قليل ولا كثر ولكنهم كانوا كمالا والاسماء والعباد الصالحين ففعلوا
في الدنيا وفيما يعطونهم من ايامهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
فأهدون فيما وعدوا وبنينا وبنينا وبنينا وبنينا وبنينا وبنينا وبنينا وبنينا وبنينا وبنينا
وما بيننا وبينهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
الى ابي طالب واولادها لرواية عبد الله بن هارون في كتابه في السائل لا يظن وقال هو بن ابي جعفر
مولانا على ابيات علي بن ابي طالب في الدنيا فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
فأش وسعد في اليوم ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
وقال من يشتري سيفي ولو كان يدي من اذار ما جئت وكان ثمن غلته اربعون الف دينار من
صدقة وقال السيد طائوس في كشف المحرمات من ادرككم كان خيرا ففعلوا ان ان جئتكم
لاجل ما بيننا من ايامهم باقوت باقوت باقوت باقوت باقوت باقوت باقوت باقوت باقوت باقوت
في الدنيا فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
وتعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم

وايقادوا في يوم من يومين فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
بالدينين بعضهم على ابيهم ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
حلالا ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
يوم القدر ثم انت اول من يهلك في النار ومن يهلك في النار ومن يهلك في النار ومن يهلك في النار
اولا وهو اول من يهلك في النار ومن يهلك في النار ومن يهلك في النار ومن يهلك في النار
بذلك والاول وهو اول من يهلك في النار ومن يهلك في النار ومن يهلك في النار ومن يهلك في النار
من نور وانه في المشرق وذو اية في المغرب والفاصل وسط الدنيا
مكتوب عليه فلا تدرى اسفل الاول ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
العالين والناث لا اله الا الله محمد رسول الله ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
وعنه مسيرة الف سنة فيسبوا في النار والناث لا اله الا الله محمد رسول الله ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
بنا ولا تدرى ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
ونعم الاخ اخي على عليه السلام اشرافا على اهل الجنة اذ كبرت وتك
اذا رعت ويجعلها حديد ورواه الخطيب في تاريخه في المناقب والكثير
جائده والروايات في ان صاحب اواء الله تواتر في كتبنا في يمينه
انوار في الاخرة قال صاحب اواء الله تواتر في كتبنا في يمينه
على ان طائفة ونحوه في كتابنا في يمينه تواتر في كتبنا في يمينه
قال قال رسول الله اذا كان يوم القيمة ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
لم يجر عليه الا من كان معه كذا في كتابنا في يمينه تواتر في كتبنا في يمينه

في الدنيا فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم

القيمة يدعى في قوم من يومين فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
بالدينين بعضهم على ابيهم ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
حلالا ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
يوم القدر ثم انت اول من يهلك في النار ومن يهلك في النار ومن يهلك في النار ومن يهلك في النار
اولا وهو اول من يهلك في النار ومن يهلك في النار ومن يهلك في النار ومن يهلك في النار
بذلك والاول وهو اول من يهلك في النار ومن يهلك في النار ومن يهلك في النار ومن يهلك في النار
من نور وانه في المشرق وذو اية في المغرب والفاصل وسط الدنيا
مكتوب عليه فلا تدرى اسفل الاول ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
العالين والناث لا اله الا الله محمد رسول الله ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
وعنه مسيرة الف سنة فيسبوا في النار والناث لا اله الا الله محمد رسول الله ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
بنا ولا تدرى ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
ونعم الاخ اخي على عليه السلام اشرافا على اهل الجنة اذ كبرت وتك
اذا رعت ويجعلها حديد ورواه الخطيب في تاريخه في المناقب والكثير
جائده والروايات في ان صاحب اواء الله تواتر في كتبنا في يمينه
انوار في الاخرة قال صاحب اواء الله تواتر في كتبنا في يمينه
على ان طائفة ونحوه في كتابنا في يمينه تواتر في كتبنا في يمينه
قال قال رسول الله اذا كان يوم القيمة ففعلوا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم فاعلموا انهم
لم يجر عليه الا من كان معه كذا في كتابنا في يمينه تواتر في كتبنا في يمينه

ومن فضل فضل محبته
ونكاله بنفضيه

499

جلد ۱۱

(4.1)

في الاماميه يكون هذا احد الادلة القطعية على بطلان الاختيار الذي ذكره
صغاراً وكباراً انما المتأثرين بالعلوم التي يابسون منها الاسلام فتدفع
الايان والعدالة فكثير من طريقتهم فضلاً عن كذا لا يمكن تبسيطها
واصفاً شاملاً ولكن تذكر في هذه منها يتصور ان اراد الاستعداد وتجليه
اراد الحاشية والتسامح فتقول انما احد من الخلفاء الاولين قبل خلافة
بدن هاشمي امور منها الضيق من غير التماس مع كبر التبع الامس
بالتميز وقد اتوا ذلك وتواتر لمن الخلفاء من جيش اسامه والمعلوم
تبرك بالخطا في خصوصاً اذا كان راد القول النبي الذي لا ينطق الا الله
ومؤيداً له فخلقه من امر الشكر ان الذين يؤذون الله وسوالاتهم
في الدنيا والآخرة ومن الغريب دعوى ان ابا بكر يمكن جيش اسامه
مستوفى من طريقتهم فقد حدث الواحد من ابن ابي رافع عن هشام بن
عروة ابا اسيد بن قال لم يكن ابا بكر وحده ايضاً شهادته عن جدي
عبد الله بن زيد الذي في تاريخه من امره وهلال بن عامر
وعبد بن حنيفة وجابر بن ابي اسامه عن اسامه بن زيد وقد ذكر ابو
العوف في كتابه الذي يسميه جامع الصغير ان ابا بكر استرجع عمر بن
اسامه وقد كان في اخفايه وفعلت الوفاء ان ابا بكر وعمر كانا في خلافتها
سكان على اسامه بالادب وفي كتابه اعتد لم يرد اخضع اسامه وابن
عثمان في حايطة فافترق عثمان فقال اسامه انما المؤمنين على ابيك
وصاحبهم فابا في غاقي ولما بعث ابي بكر الى اسامه بالخطبة قال انك
من معي واذا امرت لم يزل رسول الله معك وانت وصاحبك
بميراثي

في الاماميه يكون هذا احد الادلة القطعية على بطلان الاختيار الذي ذكره صغاراً وكباراً انما المتأثرين بالعلوم التي يابسون منها الاسلام فتدفع الايانات والعدالة فكثير من طريقتهم فضلاً عن كذا لا يمكن تبسيطها واصفاً شاملاً ولكن تذكر في هذه منها يتصور ان اراد الاستعداد وتجليه اراد الحاشية والتسامح فتقول انما احد من الخلفاء الاولين قبل خلافة بدن هاشمي امور منها الضيق من غير التماس مع كبر التبع الامس بالتميز وقد اتوا ذلك وتواتر لمن الخلفاء من جيش اسامه والمعلوم تبرك بالخطا في خصوصاً اذا كان راد القول النبي الذي لا ينطق الا الله ومؤيداً له فخلقه من امر الشكر ان الذين يؤذون الله وسوالاتهم في الدنيا والآخرة ومن الغريب دعوى ان ابا بكر يمكن جيش اسامه مستوفى من طريقتهم فقد حدث الواحد من ابن ابي رافع عن هشام بن عروة ابا اسيد بن قال لم يكن ابا بكر وحده ايضاً شهادته عن جدي عبد الله بن زيد الذي في تاريخه من امره وهلال بن عامر وعبد بن حنيفة وجابر بن ابي اسامه عن اسامه بن زيد وقد ذكر ابو العوف في كتابه الذي يسميه جامع الصغير ان ابا بكر استرجع عمر بن اسامه وقد كان في اخفايه وفعلت الوفاء ان ابا بكر وعمر كانا في خلافتها سكان على اسامه بالادب وفي كتابه اعتد لم يرد اخضع اسامه وابن عثمان في حايطة فافترق عثمان فقال اسامه انما المؤمنين على ابيك وصاحبهم فابا في غاقي ولما بعث ابي بكر الى اسامه بالخطبة قال انك من معي واذا امرت لم يزل رسول الله معك وانت وصاحبك بميراثي

بغير اذن جعلاً وما خفي على النبي وصفي وقد كان على كل واحد منكم
فهم ابويك ان يجمع نفسه فبما هم فربح اسامه وقتل على الاستعداد
باسامه السليم حياً الويل استعد على يد عمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب
المعروف وامن الحاج السوف ودرين والعمري وغيرهم في شهادته وذلك
ويطول لها بهنقلها فالطلب من خطاها وكل الشرف في شدة يد النبي
وهو في سكران المنع على نفسه جيش اسامه واخراج القوم في حياض
على نسب اسير المؤمنين في الخلافة فغده كل من فاد على تعديل الامر
وكان يعلم خالفتهم وتخلطهم عن امره لكن صلى الله عليه واليزيد في
الشدة بد حتى يكون في الامر المؤمنين طاهراً فيهم وبينهم مع
اخبار النبي بنون قبل شهادته كما رواه الواحد من عن عبد الواحد بن ابي
عون ويكون ذلك نسباً لهم من الخلافة والاشيا نال اسير المؤمنين ولما
بعثت اسامه وهي ام ايمن الى اشيا وهو معسكر في البرية ان النبي
يموت اضطرب القوم واستعوا على اسامه ولم ينفذ ولا رسول الله
كما نقله الطبري في نسخة في شدة والخلفاء من جيش اسامه راعه عن
يد ذلك كذا في رواية يعني على الخلافة وتبذل ولا يرد على
امير المؤمنين وغصبه منه قالوا امر الصديق بالصلوة استغفاره
عن الامر بالخروج مع جيش اسامه فالذهاب مع جيش اسامه لئلا
النبي او يترك الامر الذي هو الجاوس لما دخله المؤمنين من الاعراب
قلنا لم يثبت امره بالصلوة الا من عاينه ولم يكن عن رسول الله
ولما دخلت الخرج لما بنفس اسامه مع صورته على الامر بالصلوة لا يجا

الزوج ليوث بن عبد هاشمي يلزم كونه استغفاره وعدم الملازمة ظاهره و
لويث بن اسيد بن ابي اسامه في تاريخه عن اسامه والاقاب بنطه
النبي في ذلك بل الله عز وجل لا يلائق الا من صلى الله في شهادته الا
واجتهاد في قيام الناس الشوق خطا قالوا انقلبوا التكليف بعد خلافة
كالحديث في ابلغ والمجنون اذا فاق قلنا تخافه في جنة رسول الله ما من
خلافة بعد لما تقدم ولو لم يكن من الخلافة جواز الخروج مع اسامه
بطلان لا ان النبي امر ابا بكر بالخروج مع الشاف في الخلافة بعد فلا يصح
لامر النبي له بما فيها شياً قالوا جمل من الذين تخلفوا وكذبوا قلنا
قد رواها الشاف في كتابه في شهر سباني في المثل والفعل قال عبد
الاستاذات القوام الثاني في جهنم قال في خبر جيش اسامه لير الله
من تخلف من جيش اسامه الى ورواها ابو بكر بن عبيد بن ابي اسامه في
المواقف للسيرة الشريفة وشاف في البخاري في خلافة رسول الله
وهو الملا يعقوب وقد اصرى وانشا ابو اسامه الشريفة في قوله ان في
كتاب تشييد اسامه من وقالوا انما الله ادم ويوشن كذا في قوله
عند الشيعة قالوا ملوفا لاسامه واحداً لا يصح قلنا هذا جمل من على
الشيعة ان يدل بخبر دخل الحرم المنافي لاصح من راجع على ما عدا وان
ان يدل بخبر ترك الاول الفري المنافي فلا ينفصل لان الخلفاء عن جيش
اسامه جمل الفري على امر النبي به وهو من الاسود والي ينفذ في
الكفر بالانفاق ومنها شهادته عن من انقلب في جند بن بيشة قلنا وقد
الله المسلمين شهادته في عدا في شهادته فاقتلوه وقد اوردوها في كتبهم
بميراثي

في الاماميه يكون هذا احد الادلة القطعية على بطلان الاختيار الذي ذكره صغاراً وكباراً انما المتأثرين بالعلوم التي يابسون منها الاسلام فتدفع الايانات والعدالة فكثير من طريقتهم فضلاً عن كذا لا يمكن تبسيطها واصفاً شاملاً ولكن تذكر في هذه منها يتصور ان اراد الاستعداد وتجليه اراد الحاشية والتسامح فتقول انما احد من الخلفاء الاولين قبل خلافة بدن هاشمي امور منها الضيق من غير التماس مع كبر التبع الامس بالتميز وقد اتوا ذلك وتواتر لمن الخلفاء من جيش اسامه والمعلوم تبرك بالخطا في خصوصاً اذا كان راد القول النبي الذي لا ينطق الا الله ومؤيداً له فخلقه من امر الشكر ان الذين يؤذون الله وسوالاتهم في الدنيا والآخرة ومن الغريب دعوى ان ابا بكر يمكن جيش اسامه مستوفى من طريقتهم فقد حدث الواحد من ابن ابي رافع عن هشام بن عروة ابا اسيد بن قال لم يكن ابا بكر وحده ايضاً شهادته عن جدي عبد الله بن زيد الذي في تاريخه من امره وهلال بن عامر وعبد بن حنيفة وجابر بن ابي اسامه عن اسامه بن زيد وقد ذكر ابو العوف في كتابه الذي يسميه جامع الصغير ان ابا بكر استرجع عمر بن اسامه وقد كان في اخفايه وفعلت الوفاء ان ابا بكر وعمر كانا في خلافتها سكان على اسامه بالادب وفي كتابه اعتد لم يرد اخضع اسامه وابن عثمان في حايطة فافترق عثمان فقال اسامه انما المؤمنين على ابيك وصاحبهم فابا في غاقي ولما بعث ابي بكر الى اسامه بالخطبة قال انك من معي واذا امرت لم يزل رسول الله معك وانت وصاحبك بميراثي

بالحق من التواترات ولغيره اذ لم والخلفاء الطعن في ما بعد اهل البيت
لانهم بين احاطة واقفاً وان شهادته بغيره لغير الله وهذا الشعي
لما قال كان في عهد دعوت علي بن ابي طالب في خلافة النبي في شهادته
واقفاً له فقال الشعي يا اخا الان لا تكفي تصنع الفقه في الله
شهادته اتى عدواً يقول في عهده يوردها بغيره ما ينفذ في شهادته
اكثر من قوله في ان ابي بكر فقال الويل لبيحان الله يا ابا بكر ان شهادته
ذلك فقال الشعي انا اقول له ان من الناس على رؤس الاشهاد و
هو حديث طويل رواه هيثم بن عدي عن جابر بن عبد الله بن جابر
في الشاف وبعد هذا ما رواه في الجا بن يعني كان شهادته بعد انهم اذ
بعد ان كانت نفوت فعملوا الفقه فضيله كلامه في الرواية خصوصاً بعد
قوله وفي الله المسلمين شهادته وقوم قالوا فادعوه عن قوله وفي الله
شهادته للشعوب اذ في شهادته لا خلاف فيها ومن عداها في شهادته
شهادته ولا ضرر به ثم بسط يد على المسلمين الذين علموا في الله
فهم فافعلوه وانتم يعني ان الشرفي كلامه وضاف الى الفقه لا انهم
فلا يتم هذا الفعل والتكليف وهو ان لا ينفذ في شهادته في انهم في باب
دعهم في كتاب البخاري بين من محمد شريف البخاري كما انهم في ارا
الزاد والمطهرين من الفقه فان استعد من اسامه انما قال كنت اقرى
رعا لا من المهاجرين منهم عبد الرحمن بن عوف حينما انما يمتدح بها وهو
عند من الشفاد في انهم جميعاً اذ دعي الى عبد الرحمن فقال لو ايت
رجلاً اتى اسير المؤمنين اليوم فقال هل لك في ان يقول لومات عسر

انما كانت فلا والله ما كانت بيوت ابوكي الا فقلت فقلت فقلت
ثم قال اني انا الله تعالى انما الحقيق في الناس فقولهم هؤلاء الذين يولد
ان ينصبوهم امورهم قال عبد الحق فقلت يا امير المؤمنين لا تفعل فان
الموسم يجمع دعا. اناس وعقولهم فانهم هم الذين يولدون على قربك
حين تقوم في الناس وانا اخشى ان تقوم فتقول عا ليربها عا عا
كل عين وان لا يورثها وان لا ينعوها على واسمها فاحمل فخر الله
الدينه فاحمل دار الجحيم والسند فاحمل اهل النعم وشوا في الناس
فتقول ما قلت متكلم اهل العلم عا لانك وبسوءها على واسمها
فقال نعم انا والله انما الله لا فقول بل لك اول مقام اقومه بالدينه
قال بن عباس فقلت ما الدينه وسكني يوم نعمه وقوله بدينه
ثم لم يبق ان قالنا سلام يقول لو دنا من اهل البيت فلا عا لا يفتن
امير المؤمنين انما كانت بيتك في كل وقت عا لا واسمها فقلت
كذلك ولكن الله وفي شهادته وليس فيكم من انقطع الاعان في بيتك
من بايع دينا من غير مشورة من المسلمين فلا يبايع هو الذي يبايع
لغة ان ينشأ وان قد كان من بيننا نحن في قوله نبي الله اناسا
واجتمعوا بامرهم في عبيته نبي الله وشاهدنا على بن ابي طالب في
بن العوا ومن معها واجتمع المهاجرون الى ابي بكر فقلت لا يبي
يا ابا بكر المطلق بنا الى اخواننا هؤلاء من الانصار وانطلقنا وقسمت
السيقه وقال فتكى اللفظ وارفعت لاصوات حتى فطمت في الفتنة
فقلت بسط يدك يا ابا بكر بسط يدك فبايعته وبايعه الصالحون ثم

بايعته الانصار ونزلوا على سعد بن عباد فقال قال منهم فقلت سعد بن
عباده فقلت فقلت الله سعد بن عباد قال نعم وانا والله ما يبايعها
من امر اخوة من بني سعد في كل شئ اننا نأمنهم ونأمنهم ويكن يديهم
يبايعوا وديله منهم بعدنا فانما يبايعهم على الانشئ وانما انما انما
فما اذا من بايع رجلا من المسلمين على غير مشورة من المسلمين فلا يبايع
هو الا الذي يبايع نعمة ان يفتله انما يفتله انما يفتله انما يفتله
ابو جعفر بايعه من قول الله انما كل امة لو قدمت على امة اخرى
ما كانت بيوتهم الا في بيوتهم ويزعمون ان ابا طالب وان كان من ذلك
الا وامرنا في بيوتهم ويزعمون ان ابا طالب وان كان من ذلك
لو فقلت وهذا انما هو على الله بدينه وانما يفتله انما يفتله
استدلال العالم وصديقهم فقلت الله على ذلك فانهم يريدون بيوتهم
تمت وهي خطبة في الدين وذلك في كل وقت عا لا واسمها فقلت
فخمس عرصات فليدركها فانما اقام في الناس في يوم وبين
انصار هؤلاء الذين يريدون ان يقدوا على ابي بكر فقلت
هذا الامر حتى لكل اناس من اراده فلو غاصر في الناس فقلت
عليهم عوف لما ذكره في دعه ولشانه وكن لان في اليوم فقلت
فمن سمع من رسول الله في ابي بكر فقلت الله في كل وقت عا لا
وقد علم عليهم اهل البيت في بيوتهم فقلت عن ذلك فقلت
في البيت الما من على كل من يبايعهم فقلت في هذا الامر لا يكون
بعد الا شؤني وما نفي الله فقلت بل اقربا واعتقدتها بالانصار

وقال ابو جعفر العباسي
في انشئها حسنة

وعوف الفوج في انشئها حسنة على لان قد عا انهم ومن كذا ذكر
وهو عليه السلام المتقين في كل من يبايعهم ولا تعود اليه اهل بيوتهم
وشطروا ولولا هذا ابي بكر لعقد ما عا في السيف لقتلهم على ابي بكر
من ان يبي بكر ساعد على ذلك فعلا لرا بوبكر فكا فكا لرا لرا بوبكر
على تفصيل طويل اسوية الى الغيرة بن شبيهه وابو موسى الاشعري وفي
آخر الحديث قال والصفاء على من يفتل بنهم من امر الله فقلت عا لا واسمها
خرج الى منها انما اجد السيف في الشا في مسند عا واستدنا من
طريق الحميم ابن عدي الى سعيد بن جبير عن عبد الله بن عمر قوله لما سأل
عبد الله بن ابي بكر في بيوتهم وروى عن ابي بكر فقلت الله
بن عا في كل من يبايعهم بدينه الامام لسا في انما في كل من يفتل
الحقيق بنهم على وطلعت قال بن عمر فحاصرهم فحاصرهم فادارت
الجمع حتى لم يبق فيها في اناس فقال يا ايها الناس ان بيوت ابوكي كانت
فقلت وفي الله شهادته فذكرها امير المؤمنين في خطبة الشقيقة قال عليه
السلام فبايعنا بدينه هو يستقلها في بيوتهم فقلت عا لا واسمها فقلت
وتنص عليها ابن تيمية في ارباب الكتاب السياسي والامام وذكرها ابن
ابن تيمية وكل غرض الحج وهي ربه باعنا فقلت عا لا واسمها فقلت
اختلفت الروايات في هذه اللفظة فكثير من الناس رواها اقول في بيت
يجوز ومن اناس من انكر هذه اللفظة ولم يروها وانما روى في قوله
ولست بغيركم وبصدد روايتها في قوله في امير المؤمنين التقدم واستد
ابن تيمية

في انشئها حسنة

ابن ابي بكر في كل من يبايعهم بدينه الامام لسا في انما في كل من يفتل
قال ان بيوت ابوكي كانت فقلت عا لا واسمها فقلت الله
عليه ما فقلت واقعد فقلت امر عا لرا بوبكر فكا فكا لرا لرا بوبكر
اقوى اناس عليه وكان في وروى بن وزياد عن ابي بكر فقلت
لك في هذا الامر فقلت عا لا واسمها فقلت الله
امير المؤمنين الوعد بيني وبينك بعد صلوة الظهر فلما صلوا الظهر في
ابو بكر المنين وقال في قولني فقلت بدينهم فقلت عا لا واسمها فقلت
عن العزالي انه قال في كتابه عن اهل البيت قال ابو بكر فقلت الله
اقولوني فقلت بدينهم قال في ذلك من اهل البيت فقلت عا لا واسمها فقلت
عن الفهرست وان كان هذا فقلت عا لا واسمها فقلت الله
لا يليق لهم الامتحان فقلت عا لا واسمها فقلت الله
ومنها سمع الصدوق فقلت عا لا واسمها فقلت الله
اليام بنو بنهم فقلت عا لا واسمها فقلت الله
طابت مرقدها لانها لا تلدنوع عن حقدان يتوصل الى ثباته ولا يترك
وسبب اما اعطاه فقلت عا لا واسمها فقلت الله
حقه قال السويدي في روايته في خروج البراء وابوبكر وابن مائة وارب
مئة وربعين الى سعيد بن عدي قال لما نزلت هذه الآية واذ في القرية
حقه وعار رسول الله فقلت عا لا واسمها فقلت الله
كنز افعال في بارئها قوم وهو من اجله علمهم عن جدي فقلت
قال لما نزلت وات ذا القرية فقلت عا لا واسمها فقلت الله

في انشئها حسنة

في انشئها حسنة

ابن مريم والوايز لا يولع كتابا برأيه عن ابن حيدر الذي ونقل عنه
الصفاء وفي معارج النبوة لما سمع ان النبي لما خرج من بيته قال
ان الله يقول وات هذا القوم فقال النبي من القوم وما هم فقالوا
اعطيا حوائط قدس من حقها وما كان فيه لله ولرسوله اعطيا ايادها
فاعطاهم رسول الله فذلك كله وكثيرا منها كان في بيته عندهما
وجاءت بها الحائض وقالت له هذا كتاب رسول الله ان قد كان في
وحسين ولما انما ادعت فذلكا غدا يوم ضامهما ابو بكر فقد سوح
في الواقف والسيد الشريف في موضعه وفي الرازي في تاريخ العقول ودوا
من كتابه في البيه في ابيات من الصواعق والمواعظ في معارج العقول
عن الحافظين شيعة من المؤمنين قال قلت لابي عبد الله ع في كتابه
اليمين اياي ان اياي ان اتبع من فاطمة ذلك فقال ان اياي كان دجلا
دجلا وكان ابو بكر ان يبين شيئا تركه رسول الله فانت فاطمة فقلت
ان رسول الله اعطاني ذلك فقال اهل بيتك في ذلك بيته فانت في بيتك
فشهد لها ثم جئنا في ام ابن فقلت لست تشهد اني من اهل بيته
قال لي قالت اني انا فقلت اني انا فقلت اني انا فقلت اني انا
وقال ابو بكر في خروج البلاء عن ذلك فقلت اني انا فقلت اني انا
بره يونس المكتوب في اخرون الفصل في عياض من ذلك بن جعفر عن ابيه
فان فاطمة اياي ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم جعل في ذلك
ايها تشهد لها علي بن ابي طالب فاشهدا شاهد الا تشهدت له المين
فان فاطمة علي بن ابي طالب رسول الله ان لا يجوز الا شاهداه وديان وويل
ولهم

في كتابها في البيه في ابيات من الصواعق والمواعظ في معارج العقول ودوا

واما الذين قد عرفت ومحدثي وجع الكواكب قال عبد بن حيدر في كتابه
اخبرنا خالد بن طه عن ابن حيدر في كتابه في كتابه في كتابه
عنهما قال لا يكره الصديق في كتابه في كتابه في كتابه
الله في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
فقال ان الامر لا يجوز في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
النبي قال حدثنا ما من سلمه من ابن السائب الكوفي عن ابن عباس قال
عن ام هانئ ان فاطمة بنت رسول الله انما يكره الصديق في كتابه
فقلت لمن يكره انما قال ولد من اهل بيت فاطمة قال فاطمة بنت
رسول الله ونا فقلت يا بنت رسول الله ما وريثك يا فاطمة فقلت
ولا كان ولا كان فقلت يا بنت رسول الله ما وريثك يا فاطمة فقلت
معصية رسول الله في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
المسلمين في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
يونس في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
دعوا انا انما فقلت يا بنت رسول الله ما وريثك يا فاطمة فقلت
البيته وقال الشريفة في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
والنور في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
وملكا في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
الانبياء في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
علي بن ابي طالب في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
وبن ابي بكر في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

هو في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
يونس في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
نزل في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
رسول الله في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
الى رسول الله في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ذلك في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
وفي كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
فقال ابو بكر في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ابو بكر في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ذلك في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ما لا من اهل في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
رسول الله في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ابو بكر في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
حضرته الوفاة اوحت ان لا يسل على بيته فذرفت اياه وقال صاحب معارج
الفتوح الكافل في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ايها خليفه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
فرو بعضهم يتوهم بوجاهة بعضهم لبعض في كتابه في كتابه في كتابه
الواحد في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
النبوة ونقلوا لا يخبر عن كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
اقول لا اقول ما قالوا في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
الحاذان

في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

انما ذات اليد في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
شهادة الواحد في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
الاصحاب في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
باريها من النبي في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
من مال في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
قد علمت ان هذا في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
الجهنم في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
فان في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
خمسائة في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ابو بكر في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
هو وعبد في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
ابو بكر في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
من كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
وقد هلك في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
الماضي في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
حضرته في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
واربعا في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

[illegible]

اعتدوا ولا تقصدا ولا تغلبا من غير هذا حيث ذلك قالوا يا هذا
رسول الله انك اعلم ما حكم بيننا ففسرنا بيننا وانا انك لوكان
هذا الحديث حق لكانوا على ما هم على فيكون في اصحابنا عليه السلام
قلت الخيب قولهم لا نسمع وانا انك انما عجبنا في اني قد فعلت الخيال
هذا الزوارب وجهنا انفسنا ان واقع الامر بهذا الحديث لا يتجلى
من امر من امر انما انهم اصحابنا من قبل الزوارب او لا عجبنا ولا عجب
كان في عيناك فاطم من انفسهم وبعده ان يكون يوجبنا انهم من المتكبرين
الافكان من تكبرنا الزورب وبعدها عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا
الصحاب انك ربي عجبنا وبعدها عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا
التي يشهدنا بها وبعدها عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا
ان لم يكن احد من اصحاب رسول الله يقول سلفنا اهل من الباب
ووعى من اهل من الباب وبعدها عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا
من الباب وانا عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا
فضل الصالح وبعدها عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا
اعلى على من عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا
المحقق عليه من انفسنا وانا عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا
بيننا والذين يتوبون اليهم وانا عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا
بغيرهم وانا عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا
جسديهم وانا عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا
فانما انهم علمنا ما ذكرهم وبعدها عجبنا وانا عجبنا وانا عجبنا

[illegible][illegible]

قال

قال

لغزله ولا غيره في جنونه وهو مخالف الكتاب والسنة المتواترة وقد
روى البخاري في باب الجن ومن يستقر من بنو سنان من اهل كتاب
الجهاد من الجبل الثاني من بنو سنان من بنو سنان من اهل كتاب
الانبياء ما قال الله على رسوله ما لم يحلف السلون عليه بغيره لا يكذب
وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يثق على اهل هذه القعة سيرة ثم جعلوا يثق
في السلاج والفرج عدة في سبيل الله انهم يلقونه وهو يثق في ملكه رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكان اولئك على كونه وموتهم لا يتر في سبيل الله على
جاري عادة الذين يفتنون اموالهم في سبيل الله وهذا ابن ابي شاذان
تدعى يا يقول وايضا يقول سمعت رسول الله يقول ان الله اطلع بيا
طهر ثم قصه وجعلها للذي يقوم بعده ولقد خرجها وهذه الرواية
تدل على ان لم يسمع لفظ عن معاشر الانبياء من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذلك من ان الله اطلع بيا طهر معاشر الطهر قد روي في الصحيح في الصحيح
وغیره وان دل على ان متروكا لا يكون من يقوم مقامه وهذا يناق
مقام ما تركناه صدقة فان يكون السبلين لا يخلقه بعدة قال ابن ابي
الحداد ان الخيل الذي رواه هشام بن محمد الكلبي عن ابيه في سبيل الله
ايضا لا تدل على ان الله اطلع بيا طهر وكان ابن ابي عطاء بن ابي
لذلك فقال الخيل التي في صحاب ان هذا المال لم يكن لرسول الله
وانما كان ما لرسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب والسنة
فلما قل ان يقول له لا يجوز للذين ان يملكوا بشرا غير ابيهم في سبيل الله
ضيقه منصوصا او عفا عن خصوص ما من مال المسلمين ويحيا الله اليه
الا فبما

الا فبما روى على قول من اجاز له ان يحكم بالاجتهاد اولا يجوز للمسلمين
ذلك فان قال لا يجوز فان لا يوافق العقل ولا السبلين عليه وان
قال يجوز ذلك لاجل ان قال الله انما انقصت على الدين بل في السبلين
تشهد ان كان ينبغي ان يقول لنا في الجواب شهادة ام امين وحدها
غير مقبولة ولم يضمن هذا الخبر ذلك بل قال لنا لما ادعت وذكر
من يشهد لنا هذا مال من مال الله لم يكن لرسول الله وهذا ليس
صحيح انهم وقد انقص في هذا الكلام فان قلت قد اخرج البخاري عن
ابن اوس بن الحنفية ان النضر بن الحنفية قال يضمن من الصحابة
فيهم على والقباس وعثمان وعبد الرحمن بن عوف والذين انعموا
وسعد بن ابى وقاص وشعير الله الذي يذنبونهم انما والذين
انقلون ان رسول الله قال لا توثقوا ما تركناه صدقة قالوا الله لم
ثم اخبر على والقباس فقال ان الله كان الله هذا ان رسول الله
قال ذلك قال لا توثقوا ذلك انما اوله فقد اشكل هذا ابن ابي
قال بعد ذلك قلت وهذا ايضا مشكوك لان وكثير الروايات انهم يروى
هذا الخبر الا ابو بكر وصح ذلك لك معظم الحجة حتى ان الله
في اصول الفقه اطلقوا على ذلك في اجتهادهم في الجهر بوازي الخطا
الواحد وقال شيخنا ابو علي لا تقبل في الرواية الا رواية الاشهر
كالشهادة وعامة السبلين والفقهاء عليهم واجتهدوا على قبول
رواية ابن ابي بكر ومن معاشر الانبياء لا توثق حتى ان بعض اصحاب
ابن ابي خلف لكان يجرأ فقال في رواية ابن ابي بكر يوحى فاعلم

في الصحيحين
في الحديث

في الصحيحين
في الحديث

امر سمع من رسول الله في هذا شيئا فري ما كان ابن اوس بن الحنفية ان
انهم سمعوا من رسول الله وهذا الحديث ينطق بان عمر استشهد على
الذين وعبد الرحمن وسعد فقالوا سمعنا من رسول الله فان كانت
هذه الروايات ايام ابن ابي بكر ما نقل ان احد من هؤلاء يوم خصومة
فاطمه والى بكر روى من هذا شيئا انهم قد قد منا نحن ايضا شهادة
عاشه وغيرها ونصحيات العلماء منهم كشواخ البخاري ومسلم وغيرهم
يلزم ان يكون هؤلاء الرواية فيعلم انهم انما ضاعفوه وحيثه وضعف
المذكورين من شيوخه وشيوخه وعاشه وعاشه وعاشه وعاشه وعاشه
الا فتدبر في هذا قبل ان يجرأ على من سبيل الله والافغان
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله
عاشه وعاشه وفي الامراء عاقلان كما روي ان من الحكم واقطعها اياه ولو
كان يضمن صدور الرواية وانما هو السماع لكان رسول الله
كان يجرأ من قبل لا ذواج الى ابي بكر وكان يقول هو نحن اني سمعت
رسول الله يقول لا توثقوا ولما اقطعها مروان فليس الا انه وافق
عمر بن الخطاب في المواقف وكثير من مثلهما وانما على والقباس
قد تصدق هو في بل هذه الرواية لا غيرها باضا كما كان ابن ابي بكر
كاذبا غافرا غاشيا في روايته ونحوه الحديث في البخاري هكذا
قابيل على على والقباس فقال تزعان ان ابا بكر فيها كذا وكذا والله
يعلم انهم باعنا في بار راشد تابع الحق في عاجل الوجوه ان لا تقول
ان عمر باعنا في قوله في كلام واحد بل يقول انما الله يادرس في
صدر

صدور الرواية صدق في الجاهل المذكورين جأ لا يكره وعمر انقول انهم
ما فيهما صدق روايتنا لا تصدقها والمعنى هو اننا في علم يثبت
ولا يلزم من صدق روايتنا التصديق بها وانما حادثة من رسول
الله ويصدق بين صدور الرواية وروايتها في المعنى من تاريخ
ابن ابي بكر بالرواية ولا يكون في ما شابه على والقباس في اعتقادهما
في ابي بكر مع سكوتها وعدم تصديها ذلك انهم لو كانت الرواية ان الله
عليه من رسول الله في قوله لانهم كانا عاقلان ورواية على عدم
نقد ابي بكر وليس فليس وعاشه من هذه الرواية في الخطا في
سماع خبر ابي بكر من رسول الله الى المعكوزين في كلام ما كان ابن اوس
ودرس عبد الرحمن في الفقه في نقل الحديث ذكره واما ما كان الله
وكثير من هذه اللباسات مثل ما ذكرنا من خبر ابي بكر معكوف في
كتبا الشيعة عن امام المعصوم روى محمد بن يعقوب الرازي في الكتاب
عن ابي الفتح عن ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق قال ان العلماء في
الانبياء وذلك ان الانبياء لم يورثوا دينهم ولا دينهم وانما اودعوا
احاديث من احاديثهم في اشد شيئا منها فقد اخذت خطا وخرقها
وكثيرا غاشيا غاشيا غاشيا غاشيا غاشيا غاشيا غاشيا غاشيا غاشيا
فعل انهم العلم والاحاديث لم يورثوا شيئا فثبت للمعنى سواها
المعصوم انهم وانت خيرا انرا ان اولادنا من غير ابي بكر روى روى
ابن ابي بكر في هوكه في سراج وان اولادنا من غير ابي بكر روى في الكاف
عن الصادق هو من عدم ثم الحديث والنداء على عوام الناس

في الصحيحين
في الحديث

في الصحيحين
في الحديث

في الصحيحين
في الحديث

[illegible][illegible][illegible]

الصدق قال وهرب من موتي وودت اني اكره انكف بدعواي وتركك وقد
الى يوم القيامة قل فقلت لامر قولي اسد الجاهل بن الويد الى بني ضيفه
او عركا بن ابراهيم وكنيت وذيها وودت ان جيت وجمت حاله الى اهل
الوقت فاذن بذي الضيفه حتى قولي اسد الجاهل بن الويد الى بني ضيفه
فقتل العبد الصالح ولهم مال بن ثوبه الى قال الى بني ضيفه من احب
ان ينظر الى رجل من اهل بيته ليعظ اليه ويوسيه فاسلم وكيعا له اماره
مالك بن ثوبه من اهل بيته ليعظ اليه ويوسيه فاسلم وكيعا له اماره
السبب في ذلك ان مالك بن ابي جابر وقتل النبي صلى الله عليه وآله فاحياه
بخطب على النبي فقال اخوتهم فقالوا لم قال فوجع رسول الله الذي
امرني بولاة قالوا امرني بعد الامر قال لا الله واحد شئني
وكنتكم الله ورسوله ونظرا ليعظه الله وتعد وقال له احد علي بما
صنعت وديت هذا النبي ووجع رسول الله لما لم تفرقه وانا قد
بأخا فيه ففداه فكب ارجعت ووجع الى فوجع فافرحه فقالوا لا انظر
صدا فانا الى عيسى وصدقنا النفس من ابني بعد يوم علي
فبعث ابو بكر الى الجيوش ليعظهم فقالوا لا انظر فقالوا نتع
الركوة ولكن قلنا لا ندفعه الى غير الوصي فادعهم خالد وصافم
فهرب وكان مالك بن ثوبه بعد يافد غارس فذال فذال فظفر اليه
الى امراته وهي تنظر الى الحرب وتشتي وجهها بذر أعينها فقال انظروا
احد فانت فوجعت فتنسجوا له فاعطاه ابراهيم فاستوفى فظفر
سلاحه وافتقده وعرس امراته من اهل بيته وولج على راسه حتى فسد
ولدت

[illegible]

الطعن اقبل والذنب اوبق
وسبي بني ضيقه من تميم

فقطع يسار يمينه واسوى السلي بالنا واما عابن العذاب قال على رواية
الواقعي قد علمت في داخل النار واما رواها فليت تدرى هل اخرج منها
ام لا وقال امر لما دخل عليه على رواية الغزالي في الاخرى فوجدوه ورجل
لسانه وفي اخره يمتنع بلسانه هذا او روي في الواو اني وراى اصاده
من الثاني فنه قرأ في الحشر في سبع الايات قد تامل هذه الايات
عمر وهو سكان ما يحسن ما ابن كشتان يحيى وكيف حية اعدام وهام
اذا ما ليس ذليل متكبيرة فقد تبع الانيس من الطعام وينتقل اذا ما
كنت حياً ويجيدني اذا دمت غلاماً الامن يبلغ الخبر عنى باقى ارك
شهر اقصام فقل الله يمتنع بلسانه وقال الله يمتنع بلسانه
وقال الشيخ الامام محمد بن احمد الخطيب الاشجعي في الباب الرابع للسجدة
من كتاب المستظهر ما لفظه قد تامل الله في هذه الايات الاول
قولاً يستدل به من امرها بالميراث فيها ثم كبر من ان لا يفسد في
فكان من المسلمين من شارب وتنازل الى ان شرب بل فدخل في
الصلاة فخرج فقل لغيره في يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة
وانتم مسكرين حتى تعلموا ما تقولوا فشرها من شرها من المسلمين
فكان من المسلمين من شارب وتنازل الى ان شرب بل فدخل في
الصلاة فخرج فقل لغيره في يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة
وانتم مسكرين حتى تعلموا ما تقولوا فشرها من شرها من المسلمين
فكان من المسلمين من شارب وتنازل الى ان شرب بل فدخل في
الصلاة فخرج فقل لغيره في يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة
وانتم مسكرين حتى تعلموا ما تقولوا فشرها من شرها من المسلمين

فيما سجدت
الناش

شهر اقصام فقل الله يمتنع بلسانه وقال الله يمتنع بلسانه
وقال الشيخ الامام محمد بن احمد الخطيب الاشجعي في الباب الرابع للسجدة
من كتاب المستظهر ما لفظه قد تامل الله في هذه الايات الاول
قولاً يستدل به من امرها بالميراث فيها ثم كبر من ان لا يفسد في
فكان من المسلمين من شارب وتنازل الى ان شرب بل فدخل في
الصلاة فخرج فقل لغيره في يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة
وانتم مسكرين حتى تعلموا ما تقولوا فشرها من شرها من المسلمين
فكان من المسلمين من شارب وتنازل الى ان شرب بل فدخل في
الصلاة فخرج فقل لغيره في يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة
وانتم مسكرين حتى تعلموا ما تقولوا فشرها من شرها من المسلمين
فكان من المسلمين من شارب وتنازل الى ان شرب بل فدخل في
الصلاة فخرج فقل لغيره في يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة
وانتم مسكرين حتى تعلموا ما تقولوا فشرها من شرها من المسلمين

فليس في كتاب

بالخطاب فوضع رسوا فلما ادرك البلوغ نظر ان صمداً فاجبره بغير
قريب علماً وبغير ايمان او اكله من فوضعت فمناً ولد لها
من مولاهما فلفظها فريب والظن بين اقسامه كزوجها ما شرب
الغيره قبل ان مولاهما وقيل غير فلفظها الى منزله وروى عنده
فريبها وبميت حتمه فلما بلغت ايامها الخطاب شاقها فاولدها
عربكان ابا ووجد له وكان حتمه امره واخذه وعنه ونقل من
ابن السائب الكلابي وهو من رجالهم ان صمداً امه حشيشها شرب
بعد ما فوجع عليها فلفظها من صمداً ثم وقع عليها عبد العزى بن
دجاج فبانت بغيره من الخطاب فخرج وروى ابن ابي عمير
الجزائري انما ستر من شوع فج ابله فنه حديث عن ابن الجوف في سولي
الناس ثم قال وروى هذا الخبر ابو الحسن المدائني في كتابه سمات
الغنى وقال انه روى عن جعفر بن محمد عن عبد السلام بن محمد فقال لظنه
ابن ابي انرا شفق ان يجده بقصر فليل بن عبد العزى ومنه ما
استدلى به من عبد الخطاب اقول ولاستافه بين ما دل انما الله ليل
وما دل انما الله ليل بين عبد الخطاب لان وجهه ظاهره والصل
على الاستفال بالارث او غير عن ابن السائب الكلابي فيم الزواني
حيث قالوا عنهم بالجهل ان بن الزنا لا يجيب هذا بن خطاب انظر
انك ايتى في نام وانجيب فاعتبر يا اولي الابصار ومنه
منع دحا لغيره ليل الذي لا ينطق عن الهوى ويقلو ليل بينه وبين
الظهار وصيغته ونسبه لغيره في امه باحضار الدوات والقرطاس

ليكتب وصيته يكون فيها للمسلمين النجاة ويكون كتاباً ان يتلوا بعده اياماً
لان فيه كل الفضل في الامامة والوصاية لعلى ان الخطاب روم ابو جعفر
الطبري في تاريخه مستدفاً عن سعد بن مسعود بن عباس بن جابر في تاريخه
الجزائري في تاريخه ١٩٣ من امرها انما انما الطوبى لظنه تصدق له فقال
عربوه فانه يخرج على روم في صحبه وفي بعض النسخ فقالوا ان رسول
الله يخرج والجهل يحول على البين وعلى وايزه من سبل في سنده ان عمر بن
الخطاب قال ان النبي يخرج ورواه الاكل بالظن ان لول الله في ان الغزالي
سواله لمن قال انه روى الزيل فانه يخرج بغير كلامه في من خطه رجع
حال الصخرة من جهة الكوفة والقعة ونحو ذلك لا سيما في خطه في خطه
المرتب بلا دنيا وغيرهم ومن وضع من السهو في ما لا يعتد به في خطه
البيد في في سلب من سلوة مصر في في كتمين فانه هو في المرقب
احتمالاً لا اني لفظه وهذه الخافعة جمع عليها ذكرها مسلم والبخاري
رواهما عبد الوفاق عن الزهري عن ابن عباس والطبري والبيهقي
وروى عن سعد بن مسعود بن طريظين وعن جابر بن انشاري ورواه
اخرج ما روى عنهم بلطفه الراوي حتى لا يتحقق في القائل فيقول
روى امام اهل السنة احد من سبل في سنده عن جابر بن انشاري
رسول الله في عنده وبه بصيرة ليكتب فيها كتاباً لا يضلوا بعده
فخاف فيها عمر وقال محمد بن عبد الله في شهره في كتابه لول الله
ما لفظه فاول تنازع في من حصل الله على روم وروى في روم محمد
اسماعيل البخاري باسناد عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال لما

في كتابه

في كتابه

لا يكو سامعاً وبعد ما اجلس الى السنين ينجس قلوبها وبان كان لها
عين وفيها اجلس بعد قلة وتبعاً كما ينظر من اولى القادى شامخ
المشكوة ثل ان ابن عباس كان يقول بخلاف قول عمر بن عبد العزيز
وكذا ينظر من الطبع شرح المشكوة ومن اولى المشكوة سامع اولى
في كل طرفة فلو اوصاها ما هي الا اختلاف كلامه بسبب اولى من
اى غير كماله واخطأ لاجل ما ذكره ابن عباس ولا يجعل اختياراً
والحق والخلاف والاداء ما ذكره ابن عباس ولا يجعل اختياراً
الغير في هذا الحديث ونقل خلافاً في غير ذلك من غير ان يبين
الجميع الى هذا الصراح وان كان دابة الى ان سلم هذه الغزوات وقولاً
الوارد في الطعن وتقرير ما على غير هذا السنه والذات من عدم صحة
الكتب لكن اريد بان اجاب ان هذا لا يغير ولا يمنع من التبيين في واية
الوارد في غير هذا الى وسلم والارد الى ابن عباس
في جامع الاسود وعلى اولى الاداء واليمين شرح المشكوة
يوسف الواسطي وغيرهم كما ظهرت واما روايات اخرى فليقلد
صحتها لا يطوعه في كون القهره لا استعمال الاحتمال لانهم قد يفتنون
فعل ما منى من البال لافعال وفتح فاعدهم وانهم واحد على استعمال
في هذا المقام اشد وانهم من الاحتمال لا يزيدنا ذلك وقص الحبر
كان قولهم ما راين ما شاها هو استعمالهم من حقوق العلم وهذا
في الامم العرب فانهم يستعملون اداة الاستفهام في مقام الانباء
وتأكيد الامور كما عرفت في الروايات في قوله كل في ذلك من ذلك
الاعراض

قال فانظروا استعمالكم في هذه البيعة يروا به التأكيد على ذلك كما في البيعة
ثم يقول على ذلك في استعمالهم في هذا الحال مما لا يخبر بالان
استعمال ما يمنع وقوته لا يبعد من بعد قدامان يكون برأي
وقد بين رسول الله صلى الله عليه وسلم في نظر نوح من اقوامه ان
تولوا عن ذلك فان ظهروا ان النبي قد غلبه الجمع حسنا الله
ما قد تصافرت به الروايات وتواكبت على نقله الخبر وهو
كما يترى على الخ من النص في اذ لم يسبق له السب والجراد
اذ تروى حسنا بلام الله تعالى ومنه ما قال ابن عبد الله
ابن عباس قال ترككم لزمانه ان الومع قد غلب على رسول الله صلى الله
عليه وسلم والاختلاف في غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم
النبي ان يختلف عنه هكذا فاما ما رواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم قال هذا الحديث قد اخرج الشيخان محمد بن اسمعيل البخاري في
براهين صحيحته في صحيحها والفقهاء الذين قد اذ على روايته انما
وهذا قد اوزع على صاحبنا ولا يفتقر على غيره من روايته
لرسول الله صلى الله عليه وسلم في اذ يمدعي في ان يقول ذلك
من الله لذلك في خلق عظيم انتم بشرة الازدوا غضب من
ذلك القول وقد روي عن ابني ابي قتيبة عن علي بن رسول الله صلى الله
عليه وسلم في ذلك الله والذين يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعنه في رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا في ذلك الله صلى الله عليه وسلم
في انما صلى وسلم وقد قال الله تعالى ان الذين يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم

لهما إله قد دنا وأما الآخر، وأعلم بعد ما عينا ومنها أن الرسول قال
الله والوالمع والوالمع والوالمع والوالمع والوالمع والوالمع والوالمع والوالمع
استأذنيهم والوالمع والوالمع والوالمع والوالمع والوالمع والوالمع والوالمع والوالمع
التي كان لهم فيها أن في الكتاب كتابه وأراد أن يكتب كتابا في بيتها
بعد فوجئ بكاتبه في الكتاب وفيه فوجئ بكاتبه في الكتاب وفيه فوجئ بكاتبه
بكتاب في الكتاب وفيه فوجئ بكاتبه في الكتاب وفيه فوجئ بكاتبه في الكتاب
ووجدوا به الكتاب وفيه فوجئ بكاتبه في الكتاب وفيه فوجئ بكاتبه في الكتاب
الشفوق فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون
وعنى أهل بيتي أن عني حتى من هذا القول فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون
كأنما لم يدر رسول الله بأهل بيته وعلمهم في الكتاب وفيه فوجئ بكاتبه في الكتاب
الملك وبعدهم فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون
في الأما من العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون
بأصروا من العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون
ومنها إرشاد الله فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون
والله بأصروا من العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون
بعد ما عينا من العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون
فصل فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون
من فوجئ احداهم فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون
قول رسول الله فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون
وكرم قولهم فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون فيهم في العيون
الشيخ

ان يكف عن علم ابناءه من رسول الله لا يكذب من غير ان يحسن اوقاف
حكمه باحصاء الكتب والدرجات والافاضة بحكمه انما يوسع الفضل
بعده وقد قال الله تعالى فلا وربنا لا اؤتيه من غير ان يحسن اوقاف
بهم ثم لا يجحد واذا قضيت حوائجهم قضيت وقبوا لاسيما وفي شفا
واختلوا وفي يومنا يحكم رسول الله واسألوا عن فضل من عطف
والعبارت وتغيرم ومنها انسب والافاضة والافاضة لافاضة
اليوم ان يقبله الله ان ينعف من ذلك ان كان كما قاله يومين كئانه
رسول الله في الوقوع بالدار التي انشأ في كل طريق هذا الذي فهم
هو الوقوع والسبب للوقوع في الفضل وانفسه ومن هذا الحديث الذي
فعلنا ثم ذانا الفضل ووزد لنا لان ومنها انسب ان اول
الذين من اعرب وتفضلهم كما في كل ما من مع رسول الله
حنبل واعتز به المأبوف الواسفي وابن الانجي في جامع الاسماء
والطريق في شرح الشكاك ومصحح برغزالي ورايد مني في شرح
الغزالي بعد كل اجل على السنين كما عرفت ونفسه كل هؤلاء قد
تقدمت وقادرت في ترجمته من لسان المعرف وانما قد ترفع عن اوصيل
ناكدها له وما قد اوردنا في طلب عليه الوقوع لتسببه في المبدأ ان هو
الحج وما يؤيد معناه رسول الله والذين آمنوا عنده افاضة القريبين
كما عرفت به الناسب الذي هو في الفضل ومنها ان انشأ في كل طريق
رسول الله حسننا اذنا في اختلاف وانسب انسب رسول الله
فضلنا من قولنا الرجل الحج ان ما شادنا حجرا وحجرا وحجرا وحجرا

فان عليه الوصع كفاية
عن القيس بن المغيرة

في ان رواية الجبري كوفاني
هجر في الدلالة

مجلس

...

لہجہ

4

ten

ان يواجد به رسول الله النبي الكريم دوا لخلق العظم وقدر في ذلك
مسلم في حصره ورواه غيره من اهل النقل والاستخفاف والاعانة باليه
كفر بالانفاق وقد وصل بها في منع هاتين احكاما والكثف والقدوات
ومع رسول الله من الكتابه فلا يمكن ان لا يكون مقصوده لركاها هو
من مجموع القصد ومنها وهو اعظمها ان لا يقع في ايرالين من الماحس
ان النبي يري كتابا يرايها ما سعى وما فخره وسيتجها على وجه
لا يتي لسا فدين حال تا ويل لما هم يؤولون ما قاله وقد يوم الله
وغيره فاذا انصهر به دلجتي بولع خلاف وينظر الامر فمعه عرا فبح
وجه كما يشهد به ما نقل ان ابي عبد الله كتاب تاريخ بعدا والخطيب
وهو من عظم النواصب ان عمر بن ابي بن عباس كلفه على ان ينج
بالعلاء على تحيات بني فلان وفيه القرآن قال يا عبد الله عليك السلام
البدن ان كنتيها هاهنا على نفسه شئ من امر خلاه فاستام قال نعم
ان رسول الله قد علمه فقلت نعم وان يدرك السائل عايد به فاعلم
فقال نعم كان دوز من قول لا يثبت به ولا يقطع به ولا يقطع به
امر وقتا ما وقد اراد في مريض ان يصح باسمه فمعت من ذلك شفاقا
وجعله على الاسلام وعلم رسول الله اني عجلت ما في نفسه فسلطت
دول على ما ندره للنبي في الخلاف حتى على مع عليه نصيره واما من قوله
وهذا حكم الحار به لله ورسوله والسعي والفساد بالدين قال الله
عز وجل الذين ياربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا
اما ان ينشأوا ويصلوا ويؤمنوا من الارض وكان ابن عباس يقول
ان قوله

ومنها

ان قوله كل اثم به ما حال بيننا وبين كتاب نبينا لا ارتفاع موجبه
اليوم القبيح بكتا بذكر الكتاب في عقد الامانة الى اهلها الى يوم
ومنه اي واحد من اثنائي يعتد بذكر يوم القبيح ودعا لها واما
عليها بغير دليل لاعن وحى بر الله ولا ذنوب رسول الله انه كان اعلم
من الله ورسوله بمساجيح العباد او استناباه في تنسيق بكر ما سأل على
ام الامم حكيمها على نفسه ما حتى قضى بذلك عليها ولزم عايد امها
ومنه ايضا قصد بدين النبوة وذنوبه الرسول بالافواق كما نقل امها
الجمود في كتبهم مثل الملل والنحل وتاريخ الطبري والوافي في كتاب
الفردوس وكتاب الحسن وكتابنا سريهم وكتابنا بسجده وكتابنا
السياسة والامانة وكتابنا عقدا الفريد ولهم بين الصحابي وشوح
الصحيح لعبد حميد وكتابنا تاريخ ابن النداء ولنا ناهي الامم الكتابي
قال النظام ان عمر بن الخطاب في طرقي الفرس من بطنها وكان يجمع
اخرقوا اذ لم يري فيها وما كان في الدار على وناظره ونصير
انتمى قول ارادوا الخراج على البديعة قال بن قتيبة ثم قام فسمع جرحا
حتى اقبوا بالخط ففروا الياب فلما سمعوا صوتهم نادى يا علي فقام
يا كبير يا رسول الله ماذا احدثنا بعدك من ابن الخطاب وابن ابي
فلما سمع القوم صوتهما وياها انضروا يا كين وكادت تجلوهم
لنصدهج واكبادهم فنهض على مخرجهم مقدم فخرجوا على وضوء
برالي يركب فقاموا لرباع فقال ان لم افعل فمرا لواءا والذي
لا اله الا هو نصرت عتقك قالوا انقلون عبد الله واهل بيته

وروى ابن عباس في كتابه
عن النبي صلى الله عليه وآله

قال عمر بن عبد الله فتم دائما اخبر رسول الله واني بكم ساكت لا ينكم فقال
لعمري انما ربي اراء فقال لا اكره على شئ ما كانت عايد الى حبيب
فلق على يقين رسول الله يصح ويصلي وينادي يا ابن ام انا نقوم شتمق
وكادوا يقتلوني انتمى اترى كيف اجل بن قتيبة كقبة اخراج على من
العاد وانصاع النظام في نقل ذلك وهذا ابن قتيبة من عظماء القديس
وقد نقل وكتابنا الامامه واسبابها كانت وقائع هذا الفصل فيلفظ
المعاد لله ورسوله ومنها انه قرئ كتاب فاطم التي عطاها ابو بكر
وقال لا تعطوها بغير بغيره وقد تقدم فخر بغيرهم كتبهم ايضا انوا كقبة
ان كان عليا اخبر رسول الله وانكروا ذلك بالانفاق وروى علي رسول
ولا حبيب من من جملة الذين عرفت نفسه مصافا الى اسفل الله قال
جل لا دين اسوي على وعاشير القاموس والقانون وكانت الخا ليد
كثيرا في ايامها منهم سيدنا عمر وان ذاك الاثر كانت في كثير من اهل
اخباره كان يجهل وغيره والوقعة يقولون ان سيدنا عمر كان خير
هذا الدعاء ولا يعلون ان كان برء لم يكن دوا لئلا الاما اتوجال
قال ابو بكر في جميع الامثال في النقل المشهور اخذت من صفة قال هذا
مثل من امثال الانصار كان بكيدون المهاجرين من بني مخزوم حتى
ذلك من جدد به ووزع انهم كانوا يصنون بهذا المثل بالجهل به هشام
وقد كان يري في البيت به بالي عفران ليرى من كان هناك فادعوا لاسما
انما ان كان يظلمها بالوعفران فظلمها من كان يعلوه لانه كان يستوها
الى ان قال وقد تنوب اهل مكة المثل قبل الاسلام في الخفيف رجل
يعلن

اجل من من كثر في شئ لا حكمة ولا عوا ان كان معروفه انتمى قال في
انتمى بر حتمه ام عمر بن الخطاب وهي بنت هشام اخذت ابيها في
من العاد المشهور ان ولد هذا ليشبه بالخال ابو جهم قال في كتابه
في كل الصفات واليد الاشارة في قولنا لوقد عتبت اهل مكة
ويذكر عليه السلام اسوي على هذا العاقل ولوا ذم ذلك كثره لاشي كثره
قال ابن ابي عمير في شرح صحيح البخاري في حديثه كذا ينسجج قالوا لا يكون
صاحب هذا الدعاء الا شائنا بيغضا لاهل البيت عليهم السلام قالوا
ولست انقول كل شخص فيه هذا الدعاء وانما قلنا كل من بهذا الدعاء
فوق بغض قالوا وقد روى ابو عمر الزاهد ولم يكن من دعا لالشيعه
في اما ليد رافعا حديثه عن ابي ابي حنيفة لكانت ما فقتنا
اصلا في هذا الدعاء الا اذ كان ناصبا قال ابو عمر واظهر في النظام
عن معاذ قالوا سئل جعفر بن محمد عن هذا الصنف من الناس فقال هم
مكسوسون ولا ياتي وما كانت هذه الفصل في قوله الله خطا كان
ابدا وانما تكون في الكفار والفساق والناسب للظاهر من انتمى ما
في شرح الصحيح وذكر ابن الاثير في مادة نكس ما انظر في حديث جعفر
الصادق لا يجتهد وروى مكسوس قيل هو الما بون لانها من شتمق
الى دينه وعال حبته على وناظره واهل البيت معلوم لا يحتاج الى
البيان ويدل على صحة رواه عن جعفر بن محمد ما رواه في الكافي
عن الصادق انه خاطب رجل فقال يا ابا عبد الله من فخره فقال هذه
الكلمة لعل عاصده ما دعي بها احد غرضي الا كانت فيه اية فلا يجب

بعد هذا اذا انكرنا حجة امير المؤمنين رسول الله ولكن حجة الله اليه
اولا على نفسه لما هدد امرأة حتى اعترفت بانونا فقال له على فاعل
اشهرتها واخفيتها فقال عمر بن الخطاب قال ذلك قال علي وما سمعت رسول
الله يقول لاحد على معتز به بعد بله ان من قبيحت او حبت او فعت
فلا افرأها على عمر سبيلها ثم قال عجزت النساء ان تلد على بن
ابى طالب لولا على لكان عمر موقى ابن احد اخطب خوارزم والبا
اقتناع من سائر قريش المؤمنين وفيما هم ان عمر اردد وجه المرأة التي ولدت
لسته اشهر فقال له على ان الله عز وجل قال وحمل ووضا لثلاثون
شهرا وقال ووضا لثلاثين فاعلم لسته اشهر والوضا لثلاثين
فترك حبيبا وقال لولا على لكان عمر وروى عن عمار بن عبد الله
عن سعد بن المسيب قال كان عمر بن عبد الله من معصلي علي لما اباحوا
روى ايضا عن ابي سعيد الخدري عن عمر بن عبد الله عن علي بن ابي طالب
عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عن علي بن ابي طالب عن ابي الحسن
ومندهم يوم هامل ان يزوجهم فيها على فقال لولا على لكان عمر
دوامها هو الذي في المناقب وايا كثير في كتاب المال في مناقب الاله
روى عنهم بن سوره ان تلاما اقرت برأه فامر عمر بن عبد الله فصاح
الى علي فطلب علي ان يزوجهم من قريه فقال عمر لولا على لكان عمر
ولما اراد اخطب الكعبة فنهاه امير المؤمنين وبين الرويه فقال له
عمر لولا على لكان عمر فقال عمر لولا على لكان عمر فقال عمر لولا على
النبي وروى ابن ابي شيبة عن ابي عبد الله عن علي بن ابي طالب عن عمر

اول ما فيها في غلته فلما دخلنا المسجد ثم دنا من حجر الاسود فقلنا
واستلمه وقال انما علم الله لا اله الا الله ولا اله الا الله ولا اله الا الله
قبلك واستلمك ما قبلك ولا استلمك فقال علي بن ابي طالب
ان الله يرفع ويضع ولكن لو علمت ان اولي ذلك من كتاب الله لعلمت ان
اقول كما اقول قال الله تعالى واذا حدتكم من قبل من ظهورهم
ذوبتهم واشهدهم على انفسهم الست بكم قالوا على فلما اشدتهم
واقروا له انه الرب عز وجل وانهم العبيد كتبناهم في حق القهر
هذا الخبر وان لم يبين ولسنا نأشفتين شهد بالموافاة لموافاة
قوامين الله عز وجل في هذا المكان فقال عمر لا ابقاني بارئ
بما ابا الحسن وقد يريب هو الاشارة في حسانه يقول كل الناس
افقروا من مودة سواد ردت من ربه ما فيها ما فيها ما فيها ما فيها
في المهر وقام خطيبا وقال لا يفلح في امرأة واحدة ولا يفلح في
زويجات رسول الله الا ان يجتهد في ذلك فها هو فقال عمر لولا على
ما جعل الله ذلك انما الله عز وجل قال الله تعالى فان
اتيت احدكم منكم فاعلم ان لا يفلح في اناس افقروا من مخرج
الحديث في البيوت ذكره المحدث في فصل فرب في اجمع بين
الصحيحين وفي رواية له ما في كل افقروا من مخرج في انفسهم وفي
رواية ابن ابي عمير عن ابي عبد الله عن ابي الحسن عن ابي عبد الله
انما في فضلهم ومنها ما سنا من ابي عبد الله قال عمر بن عبد الله
من الانصار وهو ثمان فاستسقاء فاض له رسلا فوه ولم يتر

في ذلك على الناس
من عمر

وقال ان مع الله سبحانه يقول اذهبكم طيباكم في حياكم الى الدنيا واستمتع
بها فقال له الغني انا والله است ذلك اقر يا امير المؤمنين ما قبلها و
يوم يمر بها الذين كفروا على النار اذهبتم الابرار فليس انفسهم فشيء وقال
كل اناس افقروا من مخرج منها ما اخرجها ايا كثير في كتاب المال
في مناقب الاله من كتاب الموقر ما سنا من عبد الله بن الحسن قال علي
عليه السلام وانا امرأة حبلى فنادى لقيم قال ما شان هذه قالت
يذهبون ولي يوتوني فقال يا امير المؤمنين لاي شيء ترمي ان كان
سلطان عليهما فوالك سلطان علي ما في طبعها فقال عمر لولا على لكان عمر
مضى ثلثه امرأة الصديق ورواه ابو ادرى في مناقبهم ورواه ابو عمر
مريضيان يلعبون فقال ما راينا عونا منك فارقتا فقال واحد
منهم الموقر لك وقد رابت رسول الله وهو القوي لك فاصبر يا
فجعله في ربه وقال وكل اعقل من عمر حتى اصيبا ان قال عبد الله بن
علي ما ناطل الى علم على مع عمر وروى عن علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب
ولا ابا حسن لها وفي عمر الاما الى المهر وروى كل احد افقروا من
اولا على لكان عمر وروى المثل في سلق قبل ان تفقد وفي
وفي ابي بكر اتيوا في اقبلون ومنه ان اعطى ما يشتره فحضره كل سنة
عشرة الاف درهم من بيت المال ولم يبق ذلك الا في غيرهم من روي
النبي واحد ايضا في درهم من بيت المال فانكر عليه الصحابة فقال
اشد قضا من جهة القرض ومنه ان تجس قسور على قوم فوجدتهم على
مكر فقالوا له انطاط من جهات القيس وقد في الله عنده والدخول

من قريادان وقد في الله عز وجل فقال ذكره الطبري والوازي والتعليق
والفرغوني والصديق وفي حسانه المواقب والاعمال في الاشياء وفي
القوليين الماكن قالوا له ان يجتهد في ذلك السك لا يفلح في اناس
عليه السلام قلنا لا يجوز الاجتهاد في محرم بنص الكتاب ومنه جرد
ان منع حسن اهل البيت وبنو هاشم الذي في شهر الله لهم بقوله عز وجل
واعلموا انما غنمتم من شئ فان قلتموه وللرسول ولذي القربى وفي
حسن الاداني فاجبه كالعراق فانه وضع الخراج على ارض السواد ولم
يعط اربابها من ماله فها هم وكانوا في ارضها ما في ارضها وسنن في
درهم وجعلها موقر على كافة المسلمين وروى الله في مقامه وكذلك
حسنه بن وكان غنم ثمانون الف درهم ففقد ووشع باع الاسود
من ستم اربا وروى باسنادا من بن عبد بن هاشم ان ابن ابي السواد
الى ابن عباس بن الحسن بن علي بن ابي طالب فقال له في رسول
الله فقه رسول الله ثم وقد كان عمر بن علي بن ابي طالب في ارضها ما
دون حقا ورواه عليه وابينا ان نقبله وروى عن علي بن ابي طالب
وقال وفي اخره مثل اذ داود وروى ابن ابي عمير عن ابي عبد الله
عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
الله عليا من انفسهم في القرآن من سهم ذي القربى ثم قرأت عليه الاية
فقال لما يبلغ على هذا السهم من الجس لم ايكمل ما به قال ذلك
هو ولا قرأ ان قال لا بل الله تعالى فيكم منه وارضى ابا في فصله
المسلمين قال سلبس هذا في الله فقال الله هذا حكم الله ثم امرها من

عمر ابو عبدة فقالوا اسئلوا النبي عن هذا الرجل فاجابهم فقال من ذلك فقلت انما
قد تذاكروا ذلك وابتهما عليا فقول هذا منكم بغيره انما الله
وهو لم يحكم ما اتوا الله فاولئك هم الكافرون وقال لهم الفاسقون
وقال لهم الفاسقون فاستحقوا بالحق ان يكونوا على الله وعلى رسوله وقد
اعتزوا بالقرآن من ان يحكم هذه القضية هذه الآية لم يفسد
خروج عن الايمان والحمد لله رب العالمين ومنه صدور انما هو
الله في الغيرة بن شعيرة منكم في كتابه الصغير وشركه في بعض
لما زنا بالوطء ام جليل بنت اقم احدي بن عام بن معصم البصر
ايام امارتها وكان نذارة مجاورة لدار ابن كره ببصر طرقة وها
في مشربتين متقابلتين هما في دارها في كل واحدة منهما كوة متماثلة
الاولى فاجتمع اليها بن كره ففرج ثوبه فوجدت في مشربته فتحت
فتحت بابا كره فقام ابو كره ليصفقه فصر بالبصر وقد فتح
الروح بالأكوة التي في مشربته وهو بين يدي امرأة فقال للبصر
قوما فانظروا فظنوا ثم قال اشهدوا قال من هذه قال
ام جليل بنت اقم فلما قامت سموا الفاهي وكنوا الى عمر فاسل
ابو موسى الاشعري وطلب البصر والشهود وجلس لهم فلما شهد
الشاهد الاول وهو ابو كره فتمت لكون عمر مجرا الشاهد الثاني وهو
ناصح فانكسر لئلا كان عمر انكسار شديدا ثم جاء الثالث فتشهد هو
شبل بن ميمون فكان الوجدان على جدي فقاما في اوراق وهو
جاء شاب خطيب يدعى فرفق عمر واسم البروقا لما عدت انتا سلج
العقاب

العقاب وصاح ابو عبد الله ان هذا الرجل قد اصابني في حق
عمر بن عبد الله بن ابي العاصي عن ابي عبد الله ان هذا الرجل قد اصابني في حق
ولقد علم ان هذا الرجل قد اصابني في حق عمر بن عبد الله بن ابي العاصي
الغيرة بن شعيرة فحدثت ان يري بين الله بن عام بن معصم البصر
الشاهد الاول من قالوا انما الله فاولئك هم الكافرون وقال لهم الفاسقون
وقال لهم الفاسقون فاستحقوا بالحق ان يكونوا على الله وعلى رسوله وقد
اعتزوا بالقرآن من ان يحكم هذه القضية هذه الآية لم يفسد
خروج عن الايمان والحمد لله رب العالمين ومنه صدور انما هو
الله في الغيرة بن شعيرة منكم في كتابه الصغير وشركه في بعض
لما زنا بالوطء ام جليل بنت اقم احدي بن عام بن معصم البصر
ايام امارتها وكان نذارة مجاورة لدار ابن كره ببصر طرقة وها
في مشربتين متقابلتين هما في دارها في كل واحدة منهما كوة متماثلة
الاولى فاجتمع اليها بن كره ففرج ثوبه فوجدت في مشربته فتحت
فتحت بابا كره فقام ابو كره ليصفقه فصر بالبصر وقد فتح
الروح بالأكوة التي في مشربته وهو بين يدي امرأة فقال للبصر
قوما فانظروا فظنوا ثم قال اشهدوا قال من هذه قال
ام جليل بنت اقم فلما قامت سموا الفاهي وكنوا الى عمر فاسل
ابو موسى الاشعري وطلب البصر والشهود وجلس لهم فلما شهد
الشاهد الاول وهو ابو كره فتمت لكون عمر مجرا الشاهد الثاني وهو
ناصح فانكسر لئلا كان عمر انكسار شديدا ثم جاء الثالث فتشهد هو
شبل بن ميمون فكان الوجدان على جدي فقاما في اوراق وهو
جاء شاب خطيب يدعى فرفق عمر واسم البروقا لما عدت انتا سلج
العقاب

بجملته في سبعين قضية فاحضر وودي بالمرأة فتيته وكان يعاقب
فيما من لا يفسق بجملته باحكام الشهيرة واجمل في كثير من ما كان يحكم
الشريعة لا يمكن ان يكون نقلا عما على الناس بل كان تفسير لما على
معصدا لا يرد ما رواه العقلاء وغيره وكان يفضل في العطاء والتسمية
كما اعطى بنو نصر في كل سنة عشرة اذ فيهم من بيت المارون في
في الظنون على فامة المروية بما لا يوافق فخر عليه احد وهذا لا يجوز في الدنيا
فكيف يخرج من خليفة المسلمين ولم يكن لان يجد الله عليه صلواته
يعلم من حديث حداثه ابو شعيرة المروية في كتابه في حق في حق اولاد عمر
ما لفظه وكان عمر بن الخطاب بن يقال له ابو شعيرة فاما يومنا فقال اني
ذبت فاتم على من قال ذبت قال نعم حتى كره عليه اذ كان في اعمق
الفرقهم قال بل قال عاشروا المسلمين حذروا فقال ابو شعيرة من فعل فعل
في جاهليته واسلام فلا ياخذ في مقام علي بن ابي طالب في الاسلام فقال
اولاد الحسن فاخذ ببيته وقال اولاد الحسين فاخذ ببيته ثم من
سنة عشر شوطا فاجتمع عليهم قال اذا واظمت ذك فقل من يري من
ليس لك في جنبه حد ثم قام عمر حتى قام عليه غماما مرسوطا فأت
من ذلك اتفق فانه لفاعد في اول الامر لما قال ابو شعيرة من فعل فعل في
جاهليته واسلام فلا ياخذ في مقام عمر بن الخطاب ابو شعيرة فانظر به حتى
اذا اجمع عليه ولم يبق مورد للحكم فقام فتمت الذي يروونه واكثر الاولاد
وكان قد جحد على كلفة اني شعيرة من فعل فعل والذي يدل على اننا من
انه مطلوب لله بالحق قول امير المؤمنين لا ينجوا اذا واظمت ذك فقل

من ليس لك في جنبه حد ومنه صدور منكم ما احله الله ورسوله وقاد
الناس على اتباع نفسه في ذلك وذلك ما رواه عنه العرقان منهم السوي
في كونا اعال قال من اني فلا يبرن عرقا لمتعتان كانا على محمد رسول الله
انا اتفقنا واضرب عليهما ابن جويكر ومن عرقا لمتعتان كانا
على محمد رسول الله وانا اتفقنا واضرب عليهما واعاقب عليهما متعة النساء ومنعة
الحج اني سلمت كتاب الله في فخرته والخطا وودي وودي الواري في نفسي
الكين وقال الجاهل في كتابه الحيوان في الجزء الرابع في باب من ينزل في
لورجل الداهية والحق المتع بالخير ما لفظه وودي من امرانه فاعانعتان
كانا على محمد رسول الله انا اتفقنا واضرب عليهما وهذا رد على الله
ولو سولة وصك بغيره انما الله قال الفرائد في تفسير الفقه اربعة
على انها كانت مباحة في ابتداء الاسلام وقد روي ان اباي وسلم في
مصحفهما وابن الاثير في جامع الاصول من عدة طرق من ما يروونه
مثل سلمة بن الاكوع وعبد الله بن عمر بن سعد وبيها وعباد
ابن سعيد التميمي والمغيرة بن شعبه وسعيد بن جبير وجرير والسكاك
وابن عباس كذا استشهد بالقصة من التبر والديق لا يام على عبد
رسول الله والي بن عمر بن الخطاب عن عمر بن الخطاب عن جابر بن عبد الله
هذا لفظه الى النبي بن وواشع من جابر بن عبد الله عن طريق مسلم وابن الاثير
وروي البخاري في كتابه للكتاب استناد عن شعبه عن ابن عمر قال سمعت
ابن عباس في مجلس من مجلسه انما فرض فقال لمولى له انما ذلك
في حال الله وفي النساء فلهذا يجوز ذلك فقال ابن عباس وروي

والامر بالعرفان كان الامر بالعرفان في خلافة أبي بكر وعمر والسيد السدي
ثم قال السيد عن شيهاب الدين بن عبد القادر في امر القادر
عن عمر بن الخطاب ليلة في شهر رمضان السنين فاذا ضل الناس اوزاع
فمفروقين على ارجاء البشر وجعل الرجل يمشي في اوطاف قنار الى
لوجه عتلا ولا في راي واحد كان على عمر بن محمد بن علي بن كعب
فكتب لميلاد الواسي الناس يصلون بصلوة قديم قال ثم علم اليدين
هذه القادريون عن ابنه افضل قال يقولون اني وتعلم اني اليدين
الجميع الى التواضع عن ابنه النضر قال في امر القادر في امر
الامر على ابي عبد الله هو قال في امر القادر في امر القادر
وعقد قال رسول الله عليه السلام وكل ضلالة يسلمها الي الناس الا في
ذلك من المصالح التي لا تفسد اديهم التي لا تفسد وقد كتبت
فيها الكتب وتوسل وانما ما صدر من هذه الطائفة الناس
من الناس والدين والاحداث والروفي فيهم فكثير جدا افع
الفرق على اوقات صاف والركبان وصيت ما امرنا الله في علي
اوسط على قاسم السنين الذي بعده افي القادرين
ومن لا علم به جواز الدين والنظر بالسنيين في امر القادر
اخذ اهل الكوفة لرضا جاذبا قوله عبد الله بن ابي اسحق وعنده
في عام من كبره ولا يولد من قبيته في علي عليه السلام
بقوله ثم افي ان قوما كان قاسما لا يستوي ان كانوا
عبد الله وغيره من حديثهم عن سعيد بن جبير عن علي بن
علي

ولست قبل ان ارجأ والوليد بن عتبة بن ابي وقعة وبعثني فاستأبنا
بقوله اننا كنا جاسقاً بذا فان عبد الله لم يستأب ولا خلاف
بين اهل البيت والوليد بن عتبة فان قوله اننا كنا جاسقاً بذا
ولست في الوليد بن عتبة وذكر القصة واذ اخبرنا في نحوها ومما
اذا به البيت والوليد بن عتبة وشعب بناذرنا هيئنا وكنا بها ارباباً
ذكرهم بن شيبه اسامه عن ابن شوزر قال قال الوليد بن عتبة اهل البيت
صلوة الصبح اربع ركعات ثم التفت اليهم فقال اني اقول فقالوا عدلته
مسعود بن عامر قال في رده من ذلك اربك التفتي والابوي مثل هذا الا ان
كان غصب غلبا فلان الوليد بن عتبة لم يركب الله ولا يركب الله ولا
مسح غلبا فلان الوليد بن عتبة لم يركب الله ولا يركب الله ولا
عنه محمد بن ابي بكر فكتب عبد الله بن ابي شيبة ولا يركب الله ولا
بن ابي بكر وغيره من يركب عليه وكتب ذلك لكتابي فاجابته وذلك علم
الظلم ومن لم يركب عليه وكان ذلك بسببه ومنه ومنه ومنه ومنه
محمد وادي محمد بن ابي اداس بن ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم
اخبرني الطائفة وقالوا اني فليد ابي عثمان فليد ابي عثمان فليد ابي
دوا والواحد من اهل البيت كان فليد ابي عثمان فليد ابي عثمان فليد ابي
فليد ابي عثمان فليد ابي عثمان فليد ابي عثمان فليد ابي عثمان فليد ابي
علي بن علقمة والوزير وسعد بن عبد الله بن عوف وعامر بن ياسر وهم
اكارا انما يحيى دخلوا اهل عثمان وخوفهم الله والواحد من اهل البيت
ارسلت هؤلاء القوم يعينونكم محمد ومن معه وكان رسول الله صلى الله

و قد اعلمكم بن ابي العاص
ابن ابي ريد وسئل الله

في وعظ الصالحين لعماد
الاحداث

منه

4 V 1

اوتهم **يا ايها الذين آمنوا** ان الله والاسلام وعقائد فان كان ذلك
 او مقبلا وقد ثبت ذلك الاول فليكن ذلك واما بعد فانه قد
 ثبت غافلا عليك فيه فقال عثمان ان قرأتهم من حيث غفلون وقد
 بان رسول الله صلى الله عليه وآله ان بان لهم واما اوتهم **يا ايها الذين آمنوا**
 من حيث غفلون وعرضكم ما كنتم تشاءون في الناس من هوشنة فقال
 لا يا ايها الذين آمنوا لانهم قد بان لهم بل قل لهم ايقول والله يعلم بان
 الاوصاف التي فيهم وبنهاية الله وان الله قال فينبطه قال فينبطه ما كان
 احدكم يكن بينه وبينهم من القراب فيمنعهم من بينه وبين ان
 ما قال الا اذ عرفت في الناس من هوشنة قال فينبطه **يا ايها الذين آمنوا**
 والله اني انذركم من هذا **الرسول وسري** يا عثمان عني ما فعل
 من حجوم عند اهل العلم الا وادى في قلوبهم وعظما في رؤوسهم
 والعامة وقد ثبت في علقهم في البعثة انهم ليسوا في الخبر وقد
 انك تحالف السند والسيرة في الخبر فيخرج من قلوبهم وهو
 عنه اواء من حديث حدث في المدينة مني حديثا وقد حدثوا
 القصاص فهو قد روى في الناس من ادعت في المدينة حدثا او ادعى
 فيها حديثا فليعلم بعنة الله واورده الخاف في باغية الاسلام في
 اهل البيت الراعي والذوالاكر والناس من يعول لا يقبل منه صرف
 ولا عدل ومن ادعى او يدعي في الحديث الناس من هم مع
 فيهم المعصية ومن تدليس في الحديث والاسلام من انهم في
 اسرارنا في قولهم فينبطه بالاموال التي فيهم من حيث رجع

فی آثار اهل بیت

القص من قرطبة بستانه وودع الدم انزع ما تراه في بيت من بيوت المال
واعطى وان ابنه ما تراه في دار وودي الواو في داره في داره
ديار وهي حركات قصاصه وفي داره الشيخ زكي الدين في السور
من الواو عليه وفي الحكم بن العاص في حركات قصاصه في حركات
لله تارة وفيه ما اعطى سعيد بن العاص في حركات قصاصه في حركات
الانسان عليه وودي الواو في حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات
موسى الاشعري في الصمص بين اهله وولي في الحركات وفي حركات
ايضا ان الواو في حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات
وقال انه لا يوجد في حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات
ساجدة وودي الواو في حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات
كيف يصح في حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات
بما ايجل ونسب الى الكذب والى القسمة كراهه من الواو في حركات
عليه في حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات
منه من حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات
من اخرها على حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات
غيره في حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات
جلوا من حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات
عقلوا وودي الواو في حركات قصاصه في حركات قصاصه في حركات
وايت الاز يوم دخل علي عثمان فقال له انت الذي فعلت وفعلت
فقال له ابوذر فلا يصح ان تستغفرني وتصح صاحبك باستغفرك

مخاض بنو دین مع عثمان

22

فقد رتد عثمان بن عفان

مجلس تفتيش و موقوفه
مجلس التفتيش مع موان

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

من خلاف من
ويعطون الدنيا
وذكورهم

في كل سنة في عمره

حدث ابن عباس مع القوم
ابن عباس عن علي

4 V V

الفاهر قال ذى بورك ذلك قال ما احب زيدا قال لى اجد احب اليكم
عالم على اموالكم والميتون فنجفهم في الفان واستد في الفصل المذكور
ابو عبد الله ليدل على ان دخلت على ام سلمة فقالت يا رسول الله فيكم
فقلت معاذ الله او سبحان الله او كلز فوجها فقالت سمعت رسول الله
يقول من سب عليا فقد سبني واسند بيد هذا بالفضل عن مصعب
بن سعد بن ابى وقاص عن ابي عبد الله قال كنت جالسا في المسجد انا ورجلان من
فئدنا على فاقيل رسول الله غضبان برب الغضب فوجوه فوجدت
بالله من غضبه فقال ما لكم وما لي من اذى عليا فقد اذاني من اذى عليا
فقد اذاني من اذى عليا فقلت في نفسي ان عليا يعرض بك ويقول
انتم افترتوا الاخيس فاقول هل يمان في هذا الا فاقول انا اخيس
الناس كثيرا معاذ الله ان اؤذي رسول الله بعد ما سمعت رسول الله
قول النبي رسول الله قال ابل من اذى عليا فقد اذاني فقام
بالله ان اؤذي ان رسول الله قال ابل من اذى عليا فقد اذاني فقام
بجهد الله العزيم على كرم عثمان من كبرهم والفران شيون الصغرى
والكبرى العزيم والفران ومن ضرب عبد الله بن مسعود الذي
عقد اليها في بابا فمناخبه وذكر فيقول النبي مستد عن عبد الله
بن عمر اسقوا الفران من اربعين من عبد الله بن مسعود وساقول
الذي فيه ولى بن كعب وساقول من جيل حتى كسر بعض اخلاء وكان
السب في ذلك ان بن مسعود كان يقول في كل يوم يا كرمه فها
معلنان اصدقا قول كتاب الله واحسن الحديث هدى محمد صلى الله
عليه وآله

في خبر عثمان
ابن مسعود

عليه وآله وشرا لا مودع لانا وكل يحدث بدعة متلازمة وكل متلازمة
في النار وانما كان يقول انك معينا عثمان حتى غضبنا الوليد بن
من استمر او غيرهم ونهضوا عن خطبته هذه فاني ان يفتي لا كان
عثمان وبنهضوا عن خطبته وظلمه فكتب الوليد الى عثمان في كبره
يستغفره عليه فلما دخل المدينة دخلها ليل الجمعة فلما عظماء
قال ايها الناس ان قد طرأكم الملبد وبيته من تمتمش على علمه فاني
وتسلع فقال ابن مسعود لست بك والكي صاحب رسول الله يوم
وصاحبه يوم احد وصاحبه يوم بينة الرضوان وصاحبه يوم شدة
وصاحبه يوم جنون قال وصاحبه ما يشهدا عثمان القول هذا صاحب
رسول الله فقال عثمان اسكني ثم قال لا بن ذمير مولى عثمان اسود
اخرجه اخواجا عتيقا فاذن بن زعمه فاحمل من السجود حتى جاء بي
المجيد فخر به الارض بكسر ضلع من اخلاء فقال ابن مسعود
فكنت بن زعمه الكافر يا مرمضان وفي رواية ان قال ذك يوم
مولى عثمان قال الراوى فكل انظر الى جوشة ساق عبد الله بن
مسعود ورجلاه فيمناخه ان على منق ولى عثمان حتى خرج من الجبل
وهو الذي يقول فيقول رسول الله لسا فاني ام عبد الله في كل يوم
يوم القيمة من جبل احد فبعد بن مسعود ان لا يسل على عثمان
وقال عثمان لما عار في من مودة استغفر في فقال عبد الله لسل
ان ياخذ لي حتى منك وقد روى محمد بن يحيى عن محمد بن كعب
ان عثمان ضرب ابن مسعود اربعين سوطا في وقترا اذ رصاحب

في غضب ابن مسعود على عثمان
وصاحب ابن كعب بن محمد بن كعب

رسول الله لما مر عليه في حجة من الكوفة فرأه ميتا في الرقة فلابد
من القول انما بكر عثمان او بكره في ذل لا لا من روى عن مسلم
ابو جهم عليه من كل فرق الاسلام وكبر عثمان فدا جهم عليه السلام
وعمر يوم الارواح ولم يعلم الخلاف فيه الا من يلهيه وسيرته عار
ياسر حتى حدث به في يوم من يوم من الانعام بعض المناكير التي
صد وسروعا من روى ان النبي قال فيه عار وصد ما بين العيون
والاوت وروا ان قال ما لم ولما روى يوم الى كبره وروا ان النبي
وروى من خالدين الوليد ان رسول الله قال من عار عاراء الله
ومن ابغض ثارا ابغض الله قال السيد في الشافعي ضرب عار عار
فيروا في واما اختلافنا في سيرة روى ان السبب لكار عار على عثمان
احد اصل من بيت مال واليهم الذي كان فيه فحل به اهل الروا
الاخرى ان عثمان مر يقرب يد شأ لا فليل عبد الله بن مسعود
فغضب على عار لكانه اياه مودة اذ كان التولى لاصاوة عليه السلام
ثانرا ففقد ما وعل عثمان عار احق احسا بالفتن وفي رواية
ان المقداد وطلحة والزبير وعثمان وعدة من اصحاب رسول الله كانوا
كبابا على افيار احد عثمان وخوفوه وروا علوه انروا شوه
ان لم يطلع فاحذر عار الكتاب فانه به فقر من جدد فقال عثمان
اعلى فخذ من بيتهم فقال لاني اصعبم لك فقال كذبت يا ربه
فقال انا والله ان يبيدوا بن ياسر فامرهم ان يقدوا بيديهم
ثم بن عثمان برجليه وهما في الخفين على من اكره فاساير الفتى في

في خبر عثمان
ابن مسعود

في خبر عثمان
ابن مسعود

ضدنا كثيرا فعلى عليه وكان عار بن ياسر من الموالين على قتله هو
محمد بن ابي بكر كانا يتحلمان قتلنا ما قرا ونقل بن تميمه وغيره من عار
ان قال لقتله كرم عثمان كرم صلما وقال السيد وقد روى عن طريق
مختلفة وباسانيد كثيرة ان كان عار يقول لا تشبهه من على عثمان
بالكفر وانا التوايح وانا شرا لا يدور من لم يحكم بما اتى الله فاولئك
هم الكافرون وانا الشهد ان قد حكم بغير ما اتى الله وروى عن طريق
ان قيل لى بن ادم باي يئى كرم عثمان فقال بنار فجل ما لا يملك
بن ارمينيا وجعل الاشهاد من اصحابه يروى عن جاد الله وسولة
وعلى ابن كرم الله اخرج كل ذلك السيد في الشافعي من رواياتهم وكان
حدث بن عثمان يقول ما في كرم عثمان جود ليقبل ولو كان في
من الامان شي لخص بعض ابي عثمان لما قاله بالرايات واما الفتى في
كان في حجر وتدا ولوها باي يئى تدا لى الوليد ان كرمه فوالله ما من
جند ولا ناد وكان الويل مناصرا فقال عثمان اعرب فقال باي يئى
احد لا كان يوءه امكوفه قال لا يئى نعم والله لا كرمه عار
من عطل هذا الواجب على عبد الله بن عمر حيث نقلهم من اسلامه وكان
قد اوصى عمر بن الخطاب فداص عنه وحمل الى الكوفة واقطعه عاراء او
ارضا ونعم عليه المسلمون في ذلك ومن بين من كل اصحابه وكانوا
بين قائله ورا حتى تركوه بعد قتل لفته ليام يعقودن ومنوا
من الصلوة عليه وجواسو به ثم ان حكم بن حرام وجبرين مطم كرا
عليها فان اذن في وقت ففعل قال في جبرين اطري فلما سمع الناس

في خبر عثمان
ابن مسعود

بدان فقد أقوم في الطريق للمجاهدة وخرج بهما من بين يديهما. وسالم
الحسن على وابن أبي البرص وأبوهم من حديث بين المغرب والعشاء أقوا
بهما طيسر حيطان المدينة في بحث كوكب وهاجج البقيع فسلوا
يبروجا. ناس من أناسا يتبعون من الصلوة عليه راسا للشيخ
من مرسويه. وكف الذين راءوا من الصلوة عليه وقص في حش
كوكب فخاله من مرسويه على الأمر من بدل الحائط قدم وأدخل في البقيع
وأمر الناس فقلوا على ما هو قول علي. فالتفت عليا بن الحسين بالبرقع
وقل أمرنا من سلوا ولكن في هذا الجبل فاجلنا في البرقع بالبرقع
لأولئك من دواء الأبر في الحبل والأعظم الكوفي في الضعف
دارا لأعظم فذهب بعد ما ذهب الكتاب بأبى وعليه وقال
سلي عليه السلام في خاتم وأبوسين مطعم ومن حكم بغيرها أن الله وبيه
أكرم من يحصى لا يكون إلا ذلك في أول والولاء في الدين
العذاب لأخرة أخرا أهل المسف ان من أول المؤمنين على برى عفا
أما ما فقتضت الحما على سلم يحسون الدم وأبى لهم وبين كل ثلثة
أبى بالادف من قبل أهل الكتاب كالم كالم والقتل وكان في أول
مهاجرين عليا عن ابن خنيس في فضل علي عليه السلام في قوله
حتى لا يدفن في حش وهو الجرح في ذلك لم يكن كذا في حش
قلت يمكن على ابن خاتم وأبى مطعم من برى على الأذن أن
أرسل سواي مع من مرسويه فليس إلا أن كان من راجح أسخا
ذلك ذلك وقد جرح في ضيقه وها انما يبرع فقله وأبى نصر وهذا

267 3 1 2

لا يجتمع كون عثمان اماما فانه عليه السلام على الامم كان لا يقع على
 حليب وحديث الشريطين احدث من بعد الحسن التائيد صفة الله
 الاخرى عام بعدا رجع حديث الاعلان بعد عثمان قال السيد
 سعد الدين ان هذا الفاضل لم يكن عثمان فحاصل حديث
 المؤمن لا ياتي بالكتاب والصالح فلم يجز ان عثمان هو
 بلغ السيل الزبا فان من بين الابرار اساقفة الباغية باضا الذي
 في مثل عاردي سطر في محجبه اسناد عن مسلم ان رسول الله قال
 يا من اسفلنا لقتلة الباغية لا انا الله شفا عني يوم القيمة والسيد
 الحنفى عن ابن حبيب الذي في الحديث ان عثمان راى عثمان الباغية
 يقول يا محمد وعرفت ان المذلة راى عاونا يا عثمان فقال
 من القتل احدث من بين هؤلاء الحق وهذا حديث صحيح على شرط الاحتياط
 وحتى لم يدعوه الى جنم ادى الدخول في طاعة قاتل المؤمنين ويدعوه
 الى التواضع لشيخه وموحيه وهذا معنى التذكير وشيخ الفضلاء
 وقد ظهر من موحيه خافه قواعد الدين ومن مثل اسلمه ما من
 على هذا المذهب وهو من عجمي اني لا ماروي عن عثمان
 من السابقين في هذا المذهب وهو من غيرهم لا يرويه
 لعازن بن ابي العباس وسالف بن عمار ولا عثمان وقرن اخيه
 وكان من بعد من لغيت وكان احب الى آل ابيها السوران وكان
 الاولاد اسود قلته. وكان حجة موحيه كان من هذا الزمان
 فاننا وذكر ابو سعيد مفعيل بن علي المعالي الحنفى في كتابه

514

والشيخ ابو النضر بن جعفر هذا هو الذي علم في كتابه تاريخ المسلمين
مساخر من غير ان يثبت من عبد الله بن مسكان ذلما وعظما فحسب هذا
وما جازعنا سماعا واشتهر بذلك في ارضي فطانت وطهر افطاح فرب
ما في رايها من الخبيث وكان سلطان العرب بن هند وطلبوا بها
عند اساقفنا وودعوا ما قبل وبعدها فوجدت من جلالها
معيونهم وردوا على اهل بيته من هند اساقف بن علي بن خالد
فما جازعنا من ريات والى ابي النضر بن عبد الله بن اساقف بن علي بن
معيونهم هذا هو رسول الله ان الله افراش والعاير به وهو
من دونه عليه السلام قال لا يسمع الله له ولا يسمع له ولا يسمع
من عبد الله بن اساقف بن علي بن خالد بن اساقف بن علي بن خالد
السال ولو كان معيرونهم لما على الله تعالى لانه لا يسمع له ولا
يستمع له ولا على خلق وكان يدعى عبد الله بن قيس من الكوفيين في
انتم السامعون لما على عليه بن علي بن اساقف بن علي بن خالد
دعوة النبي واشتهر بذلك في ارضي فطانت وطهر افطاح فرب
سلم الجليل ان الله بن جعفر المؤمنين على كل ما واصلوا الكافري
اشهدوا وعيرونهم في جميع بن العيصين في الثاني والعشرين
عليه ومعيرونهم بن زيد هذا هو الذي علم في كتابه تاريخ المسلمين

في ثمانون ٤٨٤

فَأُوتِيَ مِنْهُ نَارِي سَافِرًا لِمَنْ يَهْتَم بِإِدَارَةِ بِلَدَانِ إِيمَانٍ فَجَاءَهُ
لِلْأَوَّلِ وَاقِعٌ حَسِيسٌ قَبْلَ وَكَلَّتِ مِنَ الشَّغَرِ مَنْ وَسَّوْهُ عَلَيْهِ
بِرِيٍّ عَظِيمَةٍ فَقَالَ لَيْسَ لِي فِي هَذِهِ مَدِينَةٌ قَطُّ عَلِمْتُ بِرَبِّهِ يَوْمَ عَلَى
يَتَرَبَّسَّقُ طَعْمُ عَرَبٍ رَوَاهُ مِنْ عِلْمِهِمْ مَنَاصِرُ نَامٍ وَارِثِ
الْعَدِيدِ مِنْ عَدَدِ عَرَبٍ مِنْ عِلْمِهِ بِرَبِّهِ وَسُوءِ وَتَقَرُّنَ قَائِلُ الْإِسْلَامِ
وَمَعُونَةُ مَطْلُوبٍ وَتَمِينَةُ شَيْخِيْنَا أَيْمًا أَلْوَدَةُ وَوَلَّى لِحَاضَةِ
الْإِمَارَةِ الْغُرُورَ نَارِي سَافِرًا وَمَا ظَاهَرُ مِنْ جَيْشٍ أَوَّلِيَا أَلْوَدَةُ
يَطْلُقُ فَاحْذَرُوا بِبَيْتِ الْإِسْلَامِ وَفُجِعَ وَجْهُ هَذِهِ عَظِيمَةٍ قَالُوا
لَهُ أَلْوَدَةُ قَائِلُ وَتَقَرُّنَ وَاسْتَدْرَجَ مِنْ عَرَامٍ عَرَبٍ نَارِي عَزَائِلُ
قَبْلَ الْغُرُورِ سَافِرًا وَتَمِينَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَنْ النَّاسُ
وَالْمُتَوَعِّجُ عَلَيْهِمْ بِالْإِقْرَافِ قَالِ الْإِسْلَامُ الْإِقْرَافُ قَالِ
مَعُونَةٍ وَهُوَ حَارِبٌ عَلَيْهِمُ الدِّينِيَا فَرَحِمُوا نَارِي سَافِرًا لِمَنْ يَهْتَم
بِمَنْ إِذِي عَلَيْهِمْ أَفْئِدَ أَرَأَى وَتَقَرُّنَ تَوَارِي حَقَاقِ عَلَيْهِمْ مَا عَزَائِلُ
وَالْفَضْلُ وَالْمَعَانِي وَالْكَرَامَاتُ سَيْدُ الْإِسْلَامِ حَارِبٌ مَعُونَةٍ
لَهُمْ فِي شَيْئَةٍ أَلْوَدَةُ وَتَمِينَةُ قَالِ الْإِسْلَامُ الْإِقْرَافُ قَالِ الْإِسْلَامُ
وَجِوَادُ الْإِقْرَافِ وَتَعْلَمُ قَالِ الْإِسْلَامُ الْإِقْرَافُ تَمِينَةُ الدِّينِ وَفَضْلُ
الْإِسْلَامِ كَقَالِ أَسْلَمُهُ عَلَيْهِمْ أَلْوَدَةُ قَالِ الْإِقْرَافِ كَيْفَ تَعْلَمُ
سَبِيَةَ الْكُفْرِ الْإِقْرَافُ وَتَمِينَةُ قَالِ الْإِسْلَامُ الْإِقْرَافُ تَمِينَةُ
بِإِجَالِ الْمُسْلِمِينَ لِيَعْلَمَ بِرَبِّهِ وَكَوْنَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَالِ الْإِسْلَامُ الْإِقْرَافُ
لِلْمُسْلِمِينَ فَضْلًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْأَوْصِيَاءِ مُنْجِلُ أَرْبَعِينَ أَلْوَدَةُ

$$\sum \wedge 0$$

قال يا مويدي عن باقر عن عبد الله بن محمد قال قام النبي خطيباً فاشار نحو
سكن عائشة وقال العشرة تطلع من هنا لا تاحث تطلع من هنا لا تاحث تطلع من هنا لا تاحث
وروي خطيباً وروى عن علي بن ابي طالب وروى عن ابي بصير عن ابي جهم
قال ذكر النبي خروج ابي جهم فخرجت عائشة فقال انظري يا مويدي
ان لا تكونين هي ثم المنفذ الى علي بن ابي طالب فقال يا الحسن ان
من امرها شيئاً فادفع بها ورواه البلاذري في تاريخه والوادعي في
الرياسة ايضاً وابن مردويه في كتابه المصنف وروى جهم بن ابي سفيان
النخعي عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
ان من خرج على علي بن ابي طالب فادفع بها ورواه البلاذري في تاريخه
قال خرج النبي من بيت عائشة وقال لاس الكرم من هنا من حيث يطلع
قرن الشيطان وروى عن النبي صباح خلاصه في كتابه المصنف ورواه
في اعلام النبوة والعللي في المروسة عن عباس قال النبي للنساء
ان كن منكم احسن لاجل الانب فخرجت عائشة فخرجت فخرجت فخرجت
ويارها كبر وخرج ابو جهم في كتابه المصنف فخرجت عائشة فخرجت
وعنه في كتابه المصنف من روى عن ابي جهم في كتابه المصنف وكانت
شاذة في خروج النبي في الغزاة في الاحياء انها كانت انقضى يوم
انكسرت ولم يتصل بها عائشة فخرجت بعد ذلك وفي الاحياء ايضاً كان
بينها وبينه كلام فادخل ابوها ما كان فقال قل ولا تلتحق الاطفال
ابوها وقال يا عذرة الله النبي يقول غير الحق وتقول الطمير لما تلت
وامرأة ان وهبت نفسها للنبي قال عائشة ما اري الله يبارع في هذا

تحدثت عن النبي
عائشة

وفي هذا الخبر لرسول الله وعده الوسا بفضائه وفي اساطير المسلمين
سعيد بن المسيب وذهب ان فاطمة لما ماتت الى طاعة الله في قوة الانسا
ابوها سيد الناس فقال النبي لئن لم يكن لعائشة ما فيها من الله لكانت
عليها فقال في ذلك فقل منعتنا عائشة فقال ما منع عائشة عداوتها
اليوت ولما عايشة العذاب عند الموت فالت وودت اني كنت حبيسة
نسيباً منسياً كما واد الغزاة في الاحياء وقال ابن الاثير في انساب اشراف
عائشة ليني كنت حبيسة هي بالكعبة ثم لم يحسن قال الطبري في شرح المشكاة
من ما عذرت الموت بسبب عذبة ورووا ان عائشة لما حضرها الوفا
جئت فقبلتها ثم جئت من ايام المؤمنين وانت زوجة النبي وبنت ابي
فقاتل ان يوم اجل بعثت في هلي ليني مت وكنت نسيباً منسياً وفي شرح
الصالح نقل من ابن عباس ان دخل على عائشة فخرجت منها الذي كانت فيه
فبكت وقامت اخاف ما اقدم عليه وروي في الغزاة ان ابن الاثير في
عليها بعد ما بن عباس فقاتل فقتل بن عباس فقتل علي وودت اني كنت
نسيباً منسياً وقال ابن قتيبة في كتابه المصنف فقتل علي فقتل علي فقتل علي
مع رسول الله فقاتل في حديث بعد فادخلت مع اخواني فخرجت بالفتح
انني ونقل في شرحه في جميع الاحياء قال قال جميع من روى عن عائشة
فقتل لها من كان احب الي النبي فقتل لها فقتل لها فقتل لها فقتل لها
قالت زوجها علي بن ابي طالب وما يمنعه من الله ان يبارك بصفاته فوفا
سالت نفس رسول الله بعد فوفاها الى قبره وادخل بها فقتلها فقتلها
حلت علي ما كان في رسلها فقتلها علي فقتلها علي فقتلها علي فقتلها علي

تحدثت عن النبي
عائشة

تحدثت عن النبي
عائشة

انخرج قد ماتت من جملته هذيل رسول الله عليه واله من مات وامير في الام
زمانه مات من جملته هذيل وهي القادر لكونهم قتل امير المؤمنين فالت
عساها واستقر بها النبي كقربنا بالايام المسافر واد الطير في تاريخه
ابن سكرية عنها وروى عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
وسعد بن قيس عن سعد بن قيس عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
ابو العلاء في تاريخه عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
الحسن بن ابي جهم وقال في ذلك فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت
ان التسع من الامم وبانك تلتج وتخرج قول رسول الله صلى الله عليه واله
من سئل عن السيف فليس لنا وليس المراد في الحديث ولا القريب من الوفا
لان ذلك لا يفيده لاجل ما روى عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
يوم جمل والحسين يوم دفر الحسن مع ما تقدم من النبي من قول رسول الله
والحسين والحسين يوم دفر الحسن مع ما تقدم من النبي من قول رسول الله
تخبرهم من الصحاح ايضاً وغيره من ما روى في الاصل الحديث وما كان قد علم
بذلك من حديث علي بن ابي طالب عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
مروا في حديثه عن كل الوفا وان كان من حديثه عن سيدنا الحسين
جميعهم وان كان من حديثه عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
وقد روي في حديثه عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
روى عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
وكنت في موضع علي بن ابي طالب في حديثه عن ابي جهم عن ابي جهم
الموضع وغيره بيت عائشة وروى في كتابه المصنف فقتل ابي جهم

تحدثت عن النبي
عائشة

لما روى عن النبي وهو في جميع كبر علي بن ابي طالب من فضله وحديثه فقال
كان معه والله لا ارجع او اجل ابي جهم فقال ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
حاله وظهرت جملته في اهل البيت فخرجت علي بن ابي طالب في حديثه عن ابي جهم
فروا في القوم السلام جميعهم فقال ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
رسول الله علي بن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
عمر في قول انك دحل الله فخرجت علي بن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
رسول الله كوما وخرج ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
فقتل اني قد دحل الله فخرجت علي بن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
د واما حديثه عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
فوهبه رسول الله فقتلها واما احسن ارجعها اليها فقتلها واما احسن
فاخرج ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
عائشة وحضره فاستحقا الدين في الدنيا الموضع عن ابي جهم عن ابي جهم
فقتل قد قلت انك فقال انك فقال انك فقال انك فقال انك فقال انك
منه في شمع الله فقتل ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
بعد فقتل ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
الميراث فقال ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
ابو جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
منها فليس في موضع النصيب كقتلها الوفايات وكما كانت في ذلك
قال الحسن بن احمد بن علي الكلبي في كتابه المصنف فقتل ابي جهم عن ابي جهم
الدين ما انظر من هذا في كونه الموضع فقتل ابي جهم عن ابي جهم

تحدثت عن النبي
عائشة

فقال أيما مريد يخطأ بكثيرا العباد والطواف والركوع كما وجدته
الطائفة فيها إلا أنه فأتى بها ذلك بسبب انتقال حكاية عبيد فيها
أربع عشرة سنة أو لعالمه قلة آثار البلى إلى أن قام الزلزلة التي أفرقت بين
عامة يثيرون ذلك الويل فقال المولى في يثيرون فكانت رواية
سليمان باركا كثير العباد قالوا جميعهم ما نأى الله عنكم فقالوا
سئلوا أيضا عن أهل اليمن هل ينقلهم من بلادهم فأنه من أهل اليمن
أقوا لاهي الأضرحة فأنقلت أنا مناجاة أوسع إلى من يثيرون
وأرضها قالوا أذنت لتلك الأمة التي علفت منها فنجسها
ثم لم تكونت وإنما قلت ذلك أن لا يدين من يغفلون فدعى أساف
إلى أهل وادعيت عندهم فيهم فأتاها من ذلك المذبح الذي أجمع
سبعة الشيعين المحرمين كذبه يقول فاما في الحرم النبوي ومنه الغلس
إلى حيدر فكل ذلك في الأضرحة والتواريخ وخبر الله ذلكهم بالله
ناهل كل حين واستعمل بغير الإيضاح والسند إلى ذلك وما وجدته
فأما قول الناس قد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة والنجوى
الكعب العيس عند ميمون من صفوف الأكلات وأرواح الأهل
مقامات على أولاد من الله ورسوله وأنا على القوم من النفاق
الغاصد على أن لا يخرج من ميمون إنما هي من الله ورسوله فيما قبل
وجردون على أن لا يغفوا في أرواحهم وسواها أساس النفاق
أجود عليهم وتكونهم من ميمون وقيل لا يثيرون ميمون إلا ولا يؤلم
عليه فأنظر ليجوز ويجازيها يثيرون وليعلموا يثيرون ولا يثيرون
لذلك

ولا خلافه

وكانه يكون والغيره بمعدون وعليه غايون ولوع عليهم ناسك
ولهم كبريون ولاهم بصعون وعلى اول سول غيرون واليه سول
والضرعون والوسية يكون والله لادى الى الصواب والحق
ويصير ولكن نبي القلوب الخى الصدوق فتمت ما لادى اليك وصفت
فصل عن ما بين الهوى وموافقة الامهات والارواح والانس والعصية
والعلم وصلى الله على ما فضل كان وكان قد مات لذلك النعماني
صديقه في ذلك الزمان واحضر احوال غيرون بين يديك وقوية لاسا
كاستيعابك ونصلي في هذه والارباع اعطاهم لالاول والابنوع
ويقطع العلم والحق فيهم من اهل العلم بالحق وعملوا بالحق
والشورى وشركك والهم تذكرك وجهنا بينك وصوتك
وصلح لمن يمد يدك وسب على البار كيمك وقعدت كولا ككك
وامنل اختلاف ذات الين وحصول الشقاق والمعارف والما بين لانه
ابن شاهد على الحق في جانب واحد وانهم تحببة الاربين افتقدوا
ما بعد نافية القرآن والبرهان فاخترنا ناسك ما يجلو لها ما اعرف
الحاد والاقوم المادان بنوعا افتقدوا لالاشارة اليقين والموافقة
لصوابه لالدين الموقر بان ناسك الشكوك على ان سبب الكون
عليه وعلى اهل بيته السالوة والسلام ماخوف ماخوفين وكل التيام
البرهان لالامر على علمه وبصيرته وعاشد بغيره من مضع العلم
وما بينه وبينهم ودم اهلهم بنوعا افتقدوا لالاشارة اليقين والموافقة
لصوابه لالدين الموقر بان ناسك الشكوك على ان سبب الكون

220

سنة الثمانين والثلاثة بعد الالف من الهجرة الماركة بيني وبين ابي جعفر
وذا القين ووجه الحسن بن الحسن الحادي عشر من اهل بيته علي بن محمد
بن ابيهم من ذرية ابي عبد بن عثمان بن علي اوصاف الماركة بيني
علي بن الحسن بن محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن الحسن بن علي
بن محمد بن عبد الله بن ابيهم من ذرية الصوفيين من سجد علي بن محمد
ابو اسرار بن علي بن محمد بن الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن علي
بن ابيهم بن علي بن ابيهم من ذرية الحسن بن محمد بن علي بن ابيهم
طاهر بن الحسين القطعي بن موسى بن جعفر بن ابراهيم الاسفري
الاشعري بن الحسن الكاظمي بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسن بن علي
بن ابي طالب صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه من محمد بن
عبد الله بن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن الحسن بن علي بن ابي
علي بن ابيهم من ذرية الحسن بن علي بن محمد بن علي بن الحسن بن علي
بن ابيهم من ذرية الحسن بن علي بن محمد بن علي بن الحسن بن علي بن ابيهم

{ 97