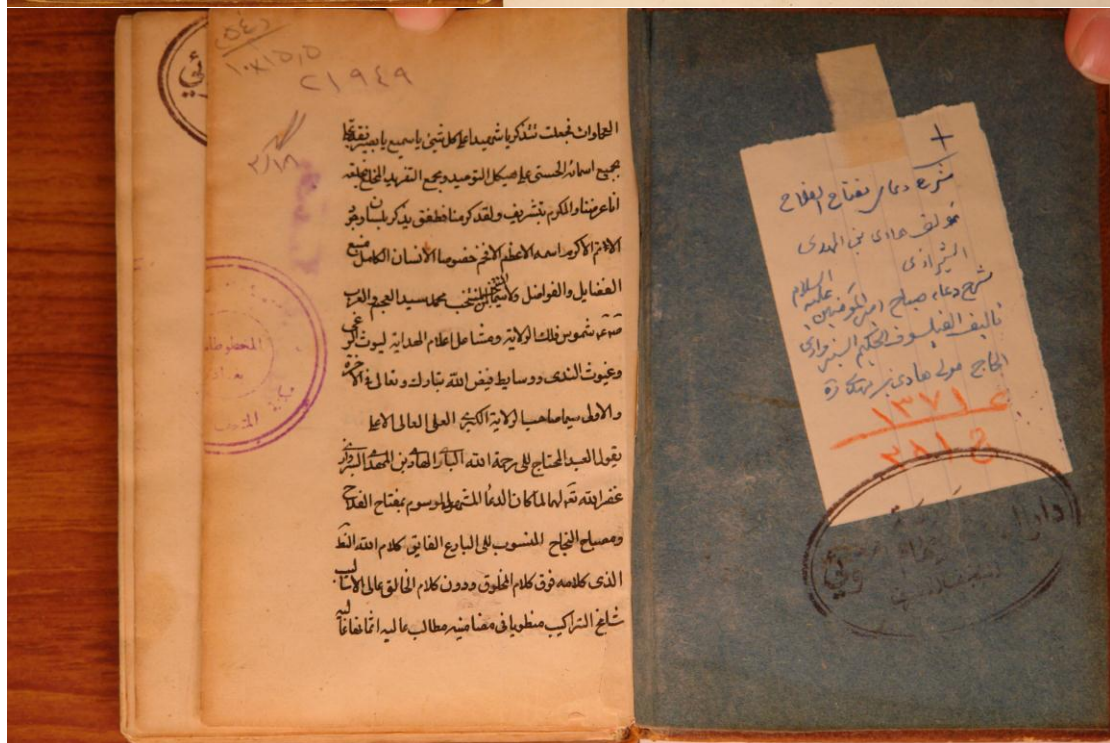


مكتبة الامام الحسن
مسحوق

موقع ومنتديات
مدرسة الامام الحسين (عليه السلام)
الدينية



الحوادث فبعلت شذركا شديدا على من يسمع يا مبيته
جميع اسماء الحسنى على صيكل التوسيد وجمع التبريد والفاخنة
الاعتراف والكرم بتشريف ولقد كرمنا خفق يدك ربنا وجر
الاعتراف الاكبر واسم الاعظم انتم خصوا الانسان الكامل
الفضائل والفواضل والاشياء التي لا تحصى محمد سيد البشر
صمغ شمس تلك الولاية ومشا على اعلام الهداية ليوتك
وعنوت النصف ووسايط فضل الله تبارك وتعالى في الآخرة
والاولى سيما صاحب الولاية الكبرى العلي العالم الاطير
يقول السيد الحاج الى رحمة الله البتة الهادي من محمد الزكي
عنه الله له ما كان الدعاء المشهورة رسم بفتح الفتح
وعصباح الفجاء المنسوب الى البارع الفائق كلام الله القدوس
الذي كلامه فوق كلام المخلوق ودون كلام الخالق الى الابد
شايع التركيب منطوقا في مقامه مطالب بالبيان انما فاعا

مدرسة دمار ففتح الفتح
مؤلف هادي بن الهدى
الشرادى
شرح دعاء صباح المومنين
نائب القليوبه محمد البرادى
الحاج مولد هادي برهنة

دار
مكتبة

واما اركانها هي خمسة عالية لسرطانها ثمانية فيها اربعة جارية
وجارساتها وازهار ذوات دوايح وكية ذاكية الطيبين
المسك والعنبر والعالية ناشية على الحامضة والبادية وكية
شذاهها الاعلى الخياشيم اليابسة والقلوب القاسية والفتنة
الغليظة الغالية اودت ان اشهر شراها يذل صغارها
نقابها ويحرق اطلاق لفظه ومعناه وبين احوال فتنها
وما تقاتل وما زال شير طاهر وتنسب على اشهرها
ذروة مقامها بطنه وتاويله اذا التفسير لا تاويل كصاحبه
ملاحة بل الشيخ بل اروج وقد رماة اشهر الخلق اكرم احبائه
بقوله اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل واستغفره للذنوب
وظاهر من انهم وانفسهم صورة من صورة انما
ادعاهم لا على الاعطاهم وما ربه لا تفرق الاسرار اكرم كل
ذلك بعون الله وحسن توفيقه من موفيق ومعين قاله

وهذه
الاشارة
على
الاشارة

مقدمة
العلم والعلوم
الاشارة

قاله بسم الله الرحمن الرحيم يا من علم لسان الصباح
بسط على بطنه في بعض النسخ اللهم يا من علم الله اصله يا الله
يا من علم عن ياد الله لا يجهلها وقيل اصله يا الله اما بالخير
احا فصد يا من يحفظ حروف النسخ ومعلقا الفعل والحرارة
وعلى اي تقدير فهو محمل بفصل الامكان التي بعده فيكون
اشارة للمعاني القفيلة الاجمال والاعمال القفيلة
في الرعدة والبيعة والكثرة والله اصله ولما سنان ان الله
افضل الاشكال واصلا والله تعالى له الان شا في الخطا
وان البدو والحقن وحاو احد وقد كتب بالدارين اشارة على
الجال والجلال وقد كتب بدارية واحدة اشارة على احواله
ثم هذه هي المناسبة بحسب رسم والمجمل اللفظ والظن على
الجارية على انفس الحروف انما العلم البسيط ثم اعرب بالغة اشارة
بالعلم التركيبي او لا بل العلم البسيط ثم اعرب بالغة اشارة

لا شق المسمى ثم غادتم ثارة اشارة لانه في العلم وان في
كلاهما على صاهو على صاهو امد وانه العلم الاختصاص
التيك تضار له الخلق والاشارة في العلم اشارة له
ان من هذه الفروع التام تضار له العلم التام اشارة له
فتمت الذلة ومعروفه لا سوا كما قال ثم افى الله شلت فاعلم
والا فخرضا الله وفي هذا الاسم اعظم اسرارها كونه
يا هي هوان لا واحد منها احد عشر بالعدد ورج والحق
جسد هوانا في جميع الاسماء المتحد في العباد التي هي معانيها
في التركيب الانساني فتمت الحروف فتمت فاعلم انما هي في
النسب وفوق الاشياء اقدمها اشارة لان الاول هو الحرف
هو الاول كما اشير له هذه الدقيقة بينة اليها الخلق والحق
الحياتية انما الف كان اولها الف ثم ان ذرها
الذي المراتب الحرف في الترتيب والارباب الحرف في الصغر ولذا

ولذا كتب بصورة فرسين وجمع الشدة على ما هو الاثنان
فربما لا يظهر الشدة في الاشارة على الانسان الذي هو
الاسم اعظم بل هو بين الاسم اعظم وفي الحرف لا في بين
حرف الانسان كترها يزان الحروف لمعاد لذر بها وبنيها
ان كلمة ما ستون وهذا من اسمية هذا الحرف والاولى الانسان
الكل بل يزان الله ثم لمعاد له قوله العلامة والعاله ولعاده
مجلد معقل الذي هو العالم الكبير وقد ورد ان الميزان هو
ايها المؤمن في علمه ومن هو موصوفه وموصولة والثاني اليقين
تبيينها على انتم هو المعروف بذلك الصلوات والصفات عند
الفتنة الاولى التي خطر الناس بملجها فلا يذهب العقول للعلم
ثم هي عقول الكفار كما قال ثم ولين سلمهم من خلق السموات
والارض يقولون الله وحين قال الميزان ان الله باء بالشمس
من الشدة مات هاجس العرب لم ينكره مرد بل يفت لان فطرته

وتجلىه اشارة العنوى القوي على المذكو وانما الذى تلتأله
متمية الارواح والاشباح واستتمت بهذا الاشباح نيكوف
هذا الصباح موافقا لاصل الازل الذى اجاب به صاحب هذا
العلم عليه الانجية والتاكيك من زيارتين سلفين ^{حققة}
بقوله قد ورثته جميع الازل ينجى كل ما هلك المجد ان
بعداجوبة اخرى والذيت مشرع بالفضل على بن اهل ^{حققة}
بيان ذلك ان الله تم فليات هذا ان هو فجاو انه بذاته ^{حققة}
ذاته اذ لم يكن اسما ولا اسم وقبل صفاته هو قبل ان الله فاسماه
الحسن وصفاته للملائكة وصير جميع قبليه من صور اسمائه و
صفاته انما الايمان التائبة اللازمة للاسما والصفاء لروما
غير متعارفا لوجود كل هي صفاته مجموعة ووجد الاسماء المجدية
وجود الاسماء المسبح جل شانه وهذا الذى يسمى بالمرتبة الرابعة
كان الازل يسمى بالمرتبة المحددة وتخيلا انما هو قبل ذاته

ذاته بقوله هو الوجود الانبساطي لكل حقيقة متميزة عن الله
 البُنى لا ذرة الحُبّاء لكل الجيوش والملكوت والانس
 مجسد وهذا معنى بالوحدة العينية كان الثالث معنى بالوحدة
 العينية وهذا المعنى المقدس وذلك بالفيض الالهي
 الا ان لا يمكن ان يواو به الله كما يمكن ان يواو به الثالث
 النطق الحقيقي للمباح سواء كان صباحا أو عال الصورة اوصباح
 عالم الخلق النطق الظاهر للعقل انما يكون نطقا لكونه وجودا
 كاشفا عن وجوده وفي وجوده غير معين ويكون خصوصية
 الصورة غير ينجي ذلك بكونه صوما لا يكون نطقا ولا عاظه ولا
 التسميل كما ان كاشفا عن وجوده غير معين بالواقع ولا
 بالوضع لا بالظن ولما كان بالظن لا كاشفا عن كاشف الصورة
 الذنوب باللبس لا الوجودات العينية ولذا يسمى العقل الالهي
 الكلي انما هو النفس الناطقة من نفس انما الكلام ان النفس

دليل الانشاع ذهبوا الى الكلمات القسبة ولكن لا يصح
فان كان بدل الكيفيات المسموعة الموصوفة اشياء اخرى
موصوفة بحيث يكون حضور الاشياء الموصوفة في الاشياء
الدلالية الذهنية كان ما يحتاجها لما اذا عرفت هذا فالحق
ان كل وجود له لا بد ان يترتب عليه على حجة فردانية هي وجه
الله فيمكن ان قال يتم انما توافيق وجه الله وقال المشاهير
كل موجود ذو وجود من وجه من وجهه من نفسه فاما
حجته القسبة والدلالية الوان في عين كونها واحدة لها
شؤون غير متناهية وان تعدد الله لا يحسبها وما
كلمات الله والوجودات هي مضافات الى الحيات كما في النسخ
وتجديداتها وما هي مضافات الى الله ثم كل واحد من المتعلقين
باسماها الثانية كاعمالها وتسميها الشيء المطلق بغيرها
لجميع التسمي الاسماء وتسميها الماشية اسمها ومنه قوله

قوله ولقد تفرقت مع العوالم واسمى سجع الخطا حيث
اسماها فتشبه قطع الليل في النفس بقطع الموائع استعارة
بالكتابة واثبات التسمي لها استعارة تشبيهية وفيها ما لا
دنه ثم وانما هي كثر بشا للالكلة المصطلح بها الى هي ابتداء الله
كشمير قطع النعم للبري وانهم التسمي التلقين ومنه قوله ثم اد
تسميها بحسبها وانما هو الشعر وارساله ومنه اطلاق المسح كشمير
على المشط ومن كان فيه تشبيه الليل بالشعر القطع بالخط
من الشيء والمرد بقطع الليل ساعا له وروا قايمة وثوابه
لانما لكم المشعل لليل الفار القابل للغة بلعينا انما يدواما
القطع كاذم قوله ثم يقطع من الليل فهو محسوس بظلمة احرار الليل
او يقطع من اول ليلته والظلمة من الظلم بغيره واطل كاذم قوله ثم اعند
التي تسميها زائدة واليا هي جمع النسخ على الظلمة والشدة
من الخيل والظلم الليل بمرور الشمس في سوس الليل ووقع الخريف

من ظلال الاشرف والاشرف والظلمة الزيادة الكلام لتقليل الشدة
وخشونة قوله الخيل واليا بالظلمة الى الخيل ظلمة باليا بالظلمة
مستقيم بل يمتد ويطول الخيل واهلها ويطول الليل ترد ظلامه
وايضاف الخيل الى الليل لان الاشياء غير متميزة مثل كلام الخيل
كلام الخيل واليا هو الحيوان الناطق واليا قوله بغيرها
الاصحابية مثل صبح واليا للشيء متعلقه بالمعلم ويمكن على
الاول عمل الخيل من الخيل واليا هي الخيل الشديدة السواد
تسميها يكون اوفى بالتسمي بغير الاسماء لمعات وانما كانت
لناول الظلمات الناطق ان ياد بقطع الليل المهيأ المظلمة
المختلفة بالبيع العقلية والمادة العنصرية الاولى والمادة المحسنة
الثانية انفسها وطلقاتها انما كانت الثانية وانما كانت الاستعداد
في الفترة الاولى تكلم في الميراث والافراد الذين متبع الفاعلية
الثانية تكلم في المظلم والظلمات الارض باقية القابلية بغيرها

مدونة
العلم للاعلام الشوقي
الشيخ الاشرف

لناقد البصيرة المتميز الخبير بالمشقة ثم والافراد من جملة
واحد في وقتهم كل يوم في العقل واليا بالظلمة واليا بالظلمة
المرد وليس لهادة دواها الا الفقرة واليا بالظلمة حبيب الشوق
ناطلة بالجرى والوجود واليا بالظلمة واليا بالظلمة فاما الله
المهيأ والمرد بغيرها لظلمة معاجها ومساها وان القادر الد
ليادها وان الثبات والعقلية تعودان للعالم الربوبية وان
الدنيا وفتنة الطبيعة واقرة فانية كما انها حقيقة ومحادثة
صنع الفلك الدواية مقادير بغيرها انما هي الفلك فلما
تسميها بلكة الغزلة الدوران وفان تكون له المظلمة
والخورد العظيان والفرس انهم سمر اسمان تسميها لباكر
لان اس بلغهم الرعي وان كلمة التسمي والله سبحانه اعرف
صنع الفلك والافاضة اما الذات فلان مادته اقرب من المادة
العنصرية حيث ان مادة الفلك تتألف من النسخ والمادة العنصرية

العشر على العشرة ثمانية بالبيع والبيع كل واحدة منها
تختص بمادة الحصى لضعفها مشتركة بين العاشر والمائة
تقلص صورة منها وليس اخرى والمادة الفلكية لقرنها ثلثة كل واحد
منها عن قبول صورها ولا يخلو سبيلها ومورثة احكم العشر
او لا تقبل الانقلاب والكون من شئ والفسا لا شئ وان قيل
الوجود الاخرى والفسا الحق والحق كل شئ هالك
الاوجه والسمو مطرأ بيمينه ولا تقبل الفضا والفسا
يجوز القدر معلوم من غير الضد الاخر والفسا لا شئ
ولا كبري خاصه بغيره تامة كل كبري بغيره وقوسه اشرف
الغوس الارضية من حيث هي ربيته لان قوس الانلاك ملائكة
ملائكة مشتاقين لغايرهم الا في رتبة الدنيا امر كان
ملائكة يعرفون عنان الهيولى من رتبة الصفا غليل
علا من تلك الغوس امرتهم ايقضها كلب عليهم بدفأ

او دفع ما في يد ليرها عنها وجود الشهوة والنفس فيها
عيت ولا يقع السواقي بالذات ان لا الفئات للعالم لا السائل
بالذات فخرها لا يجل امره عظيم الخليل الشان وهو الخلق
بالخلق الملائكة المقربين من الملائكة ان يخرقوا القوس القدر
الناطقة المستحالة الارضية في حركاتها العلمية والعلمية هو الخلق
بالخلق روح القدس من العقل العاشر والعقول الكائنات من
صنع الربوبية واحكام السواقي من المادة والاعقاب والربوبية
المادة بغير المشاوي فيها مسجلة لا فائدة افعه ومشيئة الله وكا
ليطير الخ بالنسبة اليه كانت الغوس الفلكية الحقيقية عتاشا
فعله واجهن لها مورا حيد في عتاشا لوجله هذا ليليا
الهيولى وعجا دارا بن حول كسبة وصا له هذا ليليا اخر قال العلم
الناطقة سلب السما بدورها والارض بجمها والما ميلانة
المطر بطلانه وقد حصل له لا يشتر ولا ذكر الله اكبر وفي

الانلاك ذوات نفس ولان احدتهما ان الحولة في ذلك
نفسا وثانيهما ان النفس للفلك الكوا والنلاك الجارية و
الكوكبية كالات وما يقا انه يتفاد من بعض الاشياء
انه لا حيوة للذاتك واما كمالها اذ ان ليس كك ولود ليليا
لما فيه اشارة لاهلها في التوحيد بمولاه مستهلكة
في حيوة الله تعالى ان ارادها مستهلكة في اذاته وفعلا
في فعله واحكام الظاهر على احكام الخلق في الشفاء
في نفس الحكم ههنا الا ان تشابه الفلك والملك فالحكم الحكم
وكيف في ذلك فليس سيدا الساجدين ووزن العابدات الموحدة
على الحسين كعاطا للبلال السلام عليك ايها اللقي
المطيع الذائب في تلك الشدة ونعم ما قيل ان ملك في تلك
جوكر اذ ملك الله من تلك جاست عرش وكريم
وجرت ما كرات كسند اربابهم وحشيت خنسا ومكسح

حار قاتن هه باجان سمومه بجان واما العبد فخلان
حركته اتم الحركات واقد صما وادومها اما انهم فخلان
كل حركة هناك لا تقبل السرعة والبطء والزبادة والنقصا
كالذات فخلان الخط المستقيم متلا واما انهم فخلان
راسه للزمان الذي لا يتقدم عليه شئ بقدا زمانيا والنا
عليه هو البكر واسما واما اذا ادم ملاها رابعة للموت
للاقديم فلا تقطع الا اذا انقطع العيش فيقول الله لا
وسيبه لا يثبت ونوره لا يانل قد ربه لانه لا يتحول وان
وان وضعه اجتر الاشياء نفعها اكثرها اثرها فان الله تعالى
جعل الامور الارضية متوسطة بالانواع السماوية وامتاع
قوابله كل مع الاخر ادم الامتاع واقتضا وان شكله افضل
الاشكال حيث انه ببساطته ووحدة جهك عالم الربعة
والبساطة وعدم انتماسه على ريف ان فانية السطح

هي الحجة ولا حظ بالفعلة الكروية على عدم نهاية علم الله وقدرته
وكما انه يستو اذ فيه مركز الكوة على جميع اقطارها ويكون كل
موضع من محيطها وسطا لخطا الى استوا ذنبه الرحمن للكل والانيه
المشاكل الكروية اصول من الفضا والذكان الفاعلون بالفضاء
اذا اهدوا صيانه فمضوا بها عن الضياء جعلوها كذا قالتم
وجعلنا السما سقفا محفوظا وقال وينبأ انكم سيعا شيئا
وان يند على الارين وان كيفه كيدوا وادنه وعل اهل كذا
وان كنه المفضل مع الكليات اتمتها اذ لا يوسع على التهور والذير
والفعل والتمثيل كل تلك ونظرا اذ جعلها الجاهل الحق تم
جعلها متقدرا بمقداره اللاتوقيد وايضا اعظم الكليات
وكيف لا كثير من الكواكب اصنافا اصنافا الارض فضلا عن
نفس الانلاك وان كنه المفضل اكل الكليات المفصلة وان
الانلاك تسعد وتسعد اصولا للعدد ولذا كان الارقام تسعد

وهي ملزمة بالاثبات

تسعد لانها تسعد عدد ارقام ادم هكذا انما جميع العدد
من واحد تسعد تسعد واربعون وهو عدد ادم واربعون
الشيء الاخر الذي كمال الارقام فالكامل للكل ولما ان عددا لا تسعد
تسعد لا كثر ولا اقل فهو من جميع التحقيق الحقيق بالسديق وان
تعود بعض العلل بشيء لكثرة اجاب لكثرة قربا بطلان
الرئيس اذ على بن سينا انه ممتل ان يكون الثواب كذا تلك
بالطالان اما ان يكون كذا واحده منها متبدا بانه فيكون انفسا
حركة الكوة زمان واحد وهو تسعد وعشرين الف تسعد
على سبيل الاتفاق مع الانظام في الانقائات وكيف يسعد
الكوة لكثرة وهو تسعد تسعد تسعد تسعد تسعد تسعد تسعد
وتختلف فيها اذا انلاك والفلكيات لا يوجد فيها فروع تسعد
الانلاك بل كل فرع من فروع تسعد تسعد تسعد تسعد تسعد تسعد تسعد
اعلمتها ولم يكن لثوابها كذا بالذات وكيف يكون هذا وما

بالعزم لا بد وان يفتح على الذات كذا فكم كانت الانلاك انما
من المشرق للذهب بتسعد الفلك الاطلس والمغارب الفلك
اصقل الحق الحق سران يكون الانلاك ثمانية يكون الحق
بنفس كذا هذه الحركة هذا اليه باطل اذ ليس جميع الثمانية
اخره الخارج ورواها وكل واحد من ان لا يفسر على واحد
عنه كذا الماك الحاصر وهل يكون تجزيع جعله في سرور ورواها نفس
ورافقا النفس انفسا المصلحة بها وايضا كيف جعله النفس
الكثرة لجزء الجسم والفاعل المباشرة لجزءه وهو الطبيعة
الجزئية لا تسعد بالصور والحوال اذ اذ الكمية من دون
جزء كصور جزئيا الى وصوره من تسعد من نفس طبيعة
جزئية والارام التخصيص لا تخصي فلم تحقوا الحركة الجزئية
والنفس المنطبعة لا بد لها من جسم تسعد وتنطبع فيه واما
الغاية لانها تعمل للبايعها ونفوسها المنطبعة فيها تسعد

فيها التخصيص الحركات الحاصرة لا يكون في الجسم البسيط الا بداعي
مبدع ميلين متعادين ونفسين متضبتين تسعد تسعد تسعد تسعد
جسم الكل وتلك الحركات باطل لا التبادر والتقوية لا تسعد انفس
الكثرة الى اتمتها للمصلحة هذه اوصاف ان صفات
العلم تذكرها على الذكاء عاوا تسعد اتمها الرتبة كذا قوله تسعد
تتبع تسعد الجاهلية وجميع اذ تسعد ان تسعد تسعد تسعد تسعد
فيل من كثر وعقير من خضير عاير ترتيبا لتلك بعناية النفس
الشدة قال تسعد ولقد جعلت في السما روحا وزيناها للفاعل
وتالانها ولقد زينا السما الدنيا بمصالح وكم من ايات كثيرة
فيها تسعد تسعد تسعد تسعد تسعد تسعد تسعد تسعد تسعد تسعد
وتربيتها وهو معدن ذكر الله والبيت المعمور بعبادة الله
كما تاليم اتم السما وحق لها ان تالانها موضع قدم الاوتار
ملكه واكبر او ساجدة ذكر التسعد تسعد تسعد تسعد تسعد تسعد تسعد

اراد ان الفلك وهو كونه ذابح ويضد وهو اسرار وادبه
المبعد ولوق ان المعين يتساويان في القرب والبعد كان
باب عمل الفلك من السرى عند الصيد لمجد بين بالتوجيه وبن
كون الفلك ذابح ان منطقة تلك التواب السماة بمنطقة
البرج لما كانت مقاطعة لمنطقة الفلك الاعظم المسماة
بمعدلا النصارى كما ان الاصحى عند تيزن نقطتين سمايين ينقط
غاية القرب وينقط الاخرى وينقطى الاعتدال احديهما
نقطه الاعتدال الربيعي والاخرى نقطه الاعتدال الخريفي
وتساويان في نقطتين هما نقطه غايه البعد ونقطه
الانقلاب يسمى احديهما نقطه الانقلاب الصيفي والاخرى
نقطه الانقلاب الشتوي وهذه المقاطع الاربعة انقسمت
منقطه البرج اربعا ثم كل ربع انقسم بحبل القرب من غايه
القرب والقرب من غايه البعد والنسطين القابطين

لا اقسام تلتزم والجميع اشاعت في ما تم اختراجه است وخطية
مادة على المقاطع الانقسمت عشر اقسام من الدوائر على نقط
البرج فجميع الاملاك بالسطوح الوهية الاسمية للدوائر
الساكنة عشرة قسم قسم كل خمسة برما طول ثلثون درجة
وعرضه مائة وثلاثون درجة من القطب الجنوب الى القطب
والبرج الا اذا كان الشمس فيها في كل منها الماخذ كان الشمس
في شمال المدل بعينها في اليد والى اذا كانت فيها كانت جنوب
سميت جنوبية اعلاهم لى المتأويل سماوي الشمس من تلك
فجعل الشمس الوساية في اثنى عشر برج في الاثني عشر
فهم عدد درجات الا اثنى عشر وكذا عدد درجات محمد رسول الله
تم وجود الامام الهادي في اثنى عشر عليه السلام
بمنزلة سبع الحوت الذي هو ثاني عشر برج فلك عالم الظ
ومن هذا ظهر ما ورد في الاخبار ان الارض تقوم على الكرو

وهنا تاويل آخر اخبرني حديث شريف هو ان الله تعالى
اسما بالحق عن مصون الحديث ذكره في شرح الاسماء
بالجوز الكبير في شرح الاسم الشريف اعزها من جعله السما
برجها من ارباعها اليه وتشتت ضياء الشمس في ثوب
تأجلت الشمس والتشتت والتشتت الطويل في حق
تشتت هنا اطال بعد الضياء وهو الخطوط السماوية والنا
تلهي النار كالاجير وفيها ارباعا في شمس الشمس في الحقل
على سبيل الاستعارة بالكناية والجهلية فالرقم جعلنا الشمس
سماوي اصطلاح اخبرني من الآية الشريفة وهو قوله تعالى
الشمس ضياء والقمر نور الضياء هو الضياء المنة والنور هو
فالخبر تشتت الضياء الشمس بنور موع في اطن ذلك الضياء
من الله نورا الا ان ارباع النور الحيز دقيقة النور الحقيقي
واحدة او تشتت من تشتت النار اي منته كقوله يا س

يا فتا لا تشتت السراج ما هو كيف ما ملا من هذا في شرح ضياء
الشمس القام بغيرها بنور يحصل من لهبة ذلك الضياء او بنور
الذي كرم لتأجل الشمس وضياءها وهو نور كمال نور ويكن
ان يرجع من غير تأجله لان سبب الانارة لان ملاية
كما ان النار اليه ويزيد استهلاكه فتقوت نور الله الواحد
وقد بق الضور في النور وال نور يطلق على الشئ في نفسه كالم
القائم بنفس الشمس في نوره اطلاقا لاشراقهم النور على
النور والقول والشمس ثم انهم بعد ذكر الفلك اورد ذكر
الشمس ليزيد العناية به فانه الميز الاعظم وقيل لما اسيد
الكواكب في توافقه القاهرة بغير انوار الكواكب الموقوت
عند طلوعه وهو ناعل النهار وجماع الصباح باذن فائق
الاصباح وقد راجع الظلمات والنور الفتح الفتح
ومعنى قدسى لتاويل شعسى التاويل لمراد بالشمس

عقل الكل الذي هو عين العالم المبرق وسطح لظان ذلك
التأوي وكنانة ذلك العقل بل هو مصباح ايقم لعالم المكوت
وبراس النشأة الناسخ لظن النفس المظلمة التي هي سر عالم
المكوت خليفة عقل الكل والمدينة بصفة المستخلف بل
هو بوجه وهو الشمس وهي القرص هذا الشمس الذي عالم
الملك ايقم ظل ذلك الشمس والظل لا يابن في الظل من حيث
الوجود في جميع العوالم والمجال الى حقيقة نفسانية من الصدق
الساكنة كما هو نورانية وعلم الله وقدره الله وفيه الحق
والليل والفلك والشمس واما النظر في السبل والظلمة
والتيه طيان وكذا في السبل طيان اخر ولا بد
من الايقاع في التوسيع من حق الى فرع اخر والتوسيع من
اخر اعماد وكذا الوصف من شأنه وبرهنا في النشأة ناسخا
من يامن ذلك انهم يدانهم هذه كل علمية صدرت من

معدن الولاية وضع الكاشفة من هذا العالم من قبل
كل زائفة العليا والآلة الكبرى على العالم الاعلى ليست بمنزلة
وبما جامع فيقول القام بوجه اولها ان الطرق لا الله ثم وان
كانت كثيرة بل بعد انقاس المخلوق لانه ثم ذو هذا البرهنة وهو
نورانية لا تد ولا يتغير لكن اشرف الطرق وانقاسها
طريقة الحكماء الالهيين بل المتألهين الذين مستشهدون
به لا يبرهن عليه وهي طريقة الوجود والوجود من حيث هو عين
واما الطرق الاخرى التي تستشهد بها بغيره فليست كالتأويل
الحق الا لاهية بل التائيد ان الوجود ان كان واجبا فهو
والاستدلاله وتفسيره ان الوجود من حيث هو وجود هو
لكن في المعنى العام الذي هو بل الوجود الحقيقي الذي هو
طرح المذهب والابا عنه وصحة ترتيب الازوه هو محقق هذا
ويحكي عنه به وقد يشغ الكلب الحكيم والذوق في التأملية ا

وامر حقيقة كل في حقيقة وكما ان المذهب هو عموما لا يكون في
الادب صدق هو علمية كنه الحقيقة بغيره لا يشيخ من
ولأن ذلك لا لب لاهية لا لب منه ولا عينه
ولا لب فيه ولا لب به ولا لب له الاستدلال وجودها لها
وكما ان المذهب بظاهره كنه الحقيقة بغيره لا يشيخ من
لا يظهر فيها وهي الظاهر بظاهره المظهر في نفسها فتقولوا
الحقيقة لعان كان واجبا هو المظهر والاستدلاله لانه اذا
لم يكن واجبا كان ممكنا في الدور والتم والمظهر
بل لانه ان من الرغ الذي في النظر الاول وهي حقا الوضع
في النظر الثانية بغيره لا يشيخ من حقيقة الوجود لا يتغير
ايضا الا يمكن بغيره سلب الضروريات ولا يتغير جواز الطرائير
ولا يتغير سائر النسب بين ما على بطلان الادوية لان شئت
التي لنفسه من روبرسب عن نفسه من حيثة النبي لل

لانفسه كيف تأسر فيه نقيضه اليه ولا يتغير في الالاف
والملحق بوجوده لان المفروض الحقيقة بقوله رسول وكل حقيقة
جامعة لجميع ما هو من سجنه اعتر بظاهره ما هو من غير
وعزب الوجود ما هو من سجنه الصدم والحقيقة الطريق كما في
وجود واجب الوجود بالذات يجب تسمية فانظر الى
فهذا المذهب القوي فيهم عليه فان الوجود الذي فسد
به على الوجود ليس بغيره بل الوجود الحقيقي كما تشيخ
الذابل هو هو لان الحقيقة الماشية وجوده الماشية مهيمة
ولأنك وشيئة المهيمة حيثية ذاتها حيثية عدم الابعاد
والعدم ولا يتغير هذه جماعة من لا يقيم حوله في حق
العدم ولو كان عدما عقليا فعليا في حيثية الوجود وانظر
شرايتها لان الوجود من حيث كل شرافة معدن كل ما اندوا
لاواتها واحضر لا يتجاسر انتمسك فيها بطلان الت

ولا يشهد دشت العالم ولا يغيرها ما ينطق بها لهما المنوع ولو
انقضت القدرات المنوعة ولكن يطول المساند بعد ان يقع
الوجود الكهروا به واظهر من كل شيء ما نؤمنه او لا او لا
في الذهن يرد على كل شيء وصيوع معقونه اول الاول في الخارج
وهو الطيف كل شيء ونفي ولم نزل عليه الاضياء ولم يجعلها
او ساطعا في البرهان من الحدوث والاك والكره ونحوها مما
في الطرق اخرى معرفة عما مع ضفا خفيها وتلقها الا
بالاكتساب ويتوسط الوجود الخارجي والذهني في المعال
والعقول في ارازا كما هما ومن كلات سيد الشهاد
المسبح على ابن ابي طالب عليها السلام الغيبت من الطهور
ما ليس له ظهر يكون هو المظهر للشيء تحت عتية تليح للادليل
يدل على اناه معي بعدت حتى يكون الانا هي التي توصل
اليست عتية عن كذا كذا ولا تزل اليها نصيبا ونفسه

صفتها عيلا تجعل له من حيث نصيبا ثم من الطرق اخرى
المشهوره المذكور بعضها اجلا احدا من الملائكة والنفوس
المسبحين وهو ان العالم حادث للدلائل الدالة عليه وكل ما
لا يلحقه من محدث غير حادث وضا للدور والتم وهو الزمان
ثم فنقد المسكالم العالم اعي الحياء الانكاسية كاهنا العز وكذا
صفتها التي هي الحدوث في الحياء الانكاسية الانكاسية وجعلها
معرفة ما عتيا واخذها من موصوطة مسلة واخذها من الذي
من مسلة الملقول يربط الوجود الحقيقة الذي هو ظاهرها للآ
وهو غير تلك الحياء واحكاما وانظر الى مفهوم الوجود الكذا
ليس غير باع الحق بل يطلق عليه وهو مسددة والموضوطة
والمفروضة والبيئية ما تيه واصله حق الوجود فلم يعدوا ولو
يصنع الشيء موضعهم ومخاطبة الامكان والمهيبة لبعض
المكان وهي ان الهيبة الانكاسية تحيية الوجود والعدم بالنبية

لا اذا قطع السواو المتساو بالم يتجر احد هار مع منفصل
لم يقع ذلك المع لكان تمكنا ان الكلام فيه كالعلم في الاول
ينتهي الى خارج واجب باليات دفعا للدور والتم ومخاطبة
الحكمة للحكاا البسيطين وهي ان الخلق لا بد له من عتية غير انا
الخلق لا يخرج من نفسه فذلك الخلق ان كان مخرجا فالحكمة
فيه كالعلم في الاول حتى ينتهي الى عتية غير عتية دفعا للدور
وهو الوجب بالآ وتبين تدلون عن عتية كما انك في نفسك
الناطقة والكلام في تفصيل الطريقة المدة على هاتين الطرقتين
كالعلم في طريقتي اهل الكلام نعم كما اشرا او اهله اتيه طريقا
الله لكن ان نفي الشمس من نوا السراج وتأمينها ان العقل
دليل يستدل عليه الم يتويع من حوله الله ولم يستع من قوة
الله ولم يكفل من وراءه لم يوف شيئا والله ودين قال اذا
وام باشقها انقطع ولم يستطع ان يظنها اعادته كراها هابه

به فكان البسيطة طرقتا ولا هذا ينطق قول من قاله الحديث
يراد بالحد القدر المشترك بين الحق للقول والحق للمعالم
المحدودة والمادةية ومعلوم انه لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
وهذا احد وجوه قوله وب لا احصى ثناء عليك اي من حيث
انا انا وانت وانت وطاهر الله شريك في اثبات وجوده
لا يكف فيكون القية فثبات انك انقضت على نفسك اي نور
وارده منك يفتي عليك بحيث لا اكون في البين وقيل يفتي
وبينك اي ينافي على فادفع بطلتك اي من البين وقيل
وجوده ذنب لا يقاس به ذنب وسل ما يفتيهم عرفه ذنب
قال جواد اريد على طين من عتية فيقوة العقل من حيث هو عقل
لا يمكن ان يتصل لما هو في عالم العقل والهم بل يقدر مستع
من خاتمة وبعين ناظرة مستدانة من جبابه لان الدلائل
ان يكون من سخر الدرك وفي دعا ابي جعفر العالي من علي بن الحسين

لولا ان لم ادر انا من العارفين كما لا ينبغي عبد الله الا
ما وقد ادر احد من واحد وكل من واحد جاهد قومي
ويشقي عن نفسه واديه ابطها الواحد قبيده اياه قبيده
ويشقي عن نفسه واحدنا ان الله تعالى في الشبه ظاهر
ومراة في الشبه لا في الله وبقية الله وتذكروا الله كما قال سفيان
واي فقد روي القوي ان النبي للمقام قول بصير ان مروري الله
فيقول في السجدة الا في القلب ان القلب محل الاله
اذك روي التمس والجد بينا فاقع تشبها بها وتلا فيهم
مناراة بلاه واعلم اصداء لباد وحي في ربه وخلق على
فدس في لحي في كلامه ويرسم نفسه اعظم اسامه واكثر
وهم الانبياء والاوليا سلام الله عليهم اجمعين والحقيقة فيهم
الحكمة في السلسلة الصورية بارا العقل الكلية في السلسلة
الغزلية وكان اولئك العقول لانها الان كان الاستعداد

الاستعداد والمادة الانطوائية والمادة والواقع اعضاء
واشتقا ان كانا الذات تحت سطح فورا الى علم بكنه من البر
كان من صف الربوبية باقية ببقا الله موجودة بوجود الله
كذلك هو العقل المساعدون لخلقهم باخلاق الله ونفس
جلا بيب الايدان وتكنهم بغير كلام الشيخ مقام خلق النور
ولا يكون هو العقل مكانين لاولئك بغير كلام الشيخ
في حكمة الاشياء والكل من الدنيا الى الانوار الاسفلية
بعد الحارة في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل
اي عدد العقول من الانوار الكلية الدورية في العقل في العقل
في موضع اخرى ان الاتحاد الذي بين الانوار الحرة انما هو
العقل لا البري وكان النور الاسفلية لا كان لا تنطق بالبر
وكانت الصيغة مظهر في ان فيها وان لم يكن فيها فالله
المبدية انما نارت من شدة قواها من الانوار القاهرة العلية

ونور الانوار وكثرة علاقتها العقوبة معانيهم اها فيهم
الانوار القاهرة العالمية مظهر للديانة كانت الانوار في
نيل انهم وهذا سر في الشريعة المادية من بعض النور
والحاصل انهم في المادية كالعقول البادية بلهم اعلمها كما
قال بعض اولادهم وسيدهم وروح القدس في ان النور
واق من عدائنا الباكورة وقال جبريل في الية المعراج لورد
انما لا تعرف ونم انما في المولى احمد ركن ايدان جبريل
نا ابد مدهوش في المبريل وقال في الصلوات فيلوت
جشن ساذ باخيل بر بوزد وكنج جبريل جون شق
سبح في انش اشكار موسى اذ وقت شوق وموجبه وار
نورهم فقد عرف الله ومن جهادهم فقد جعل الله ومن جهادهم
فقد احب الله ومن انهم فقد انهم الله كما قال في كتاب
كم صورت داه زد قصد صورت كره وبلقته زد ان قلت

ان قلت العقول مظهر لم يكن ذات الله نعم وكيف يكون فيهم ذكر
ولذلك انما في الذات تلك اها وان لم يكن ذات الله لكانها
باقية ببقا الله موجودة بوجود الله لا بوجودها على انفسها
ولا فيهم لها انما في كل ان فيهم مستغلة بالنعومية كاي
كاسر انما في ان فيهم مستغلة في ان فيهم العقل فيهم
مظهر الانوار الحق للكنز الحق الحية والاسم من المسمى فيهم
ويشقي من وجهه وايضا ولا فيهم ذات الله باعتبار عملها
صفات الله لا باعتبار نفسها الحامل والمظهر السمت فيهم
انوار الصفات في الحقيقة صفاته دلت على ذاته ولا حكم ولا
ولذلك النفس الحامل لانه كمال فيهم ولطائفه لا لون فيهم
فانضج بصيغة صفات الله كالحية والهيكل المهيمن فيهم
في الوجود والصورة واللمعة فيهم انما فيهم كانت فيهم
في الصور المادية فيها ولا يرى نفسه الا فيهم بوزر الصور

فيها من رزها والصفات وان كانت جبال المعنى غير
الذات المتشابهة لكما يجب الوجود من الذات فذلك
على ذاته ثم على صفاته ثم صفاته على افعالها وراعيها ان
له وجود عيني ووجود ذهني ووجود لفظي ووجود كسبي
والوجود الذهني كسبي وذهني وهو على جميع هذه الوجودات
التي يظهرها وذلك التي اصلها المحفوظ في شئها الباطني
والاذا كانت احييت الالطاطا الى هي في وجوده وليست
في هي وجوده فالوجود الكسبي كسوة زيد الكسوة على وجه مثله
اذ احييت الالطاطا وجوده الذهني او العيني كسوة زيد الكسوة
لم يسلحكم نسبت اليه بالكتبه كسوة ما اعياها احييت الوجود
او غير ذلك الالطاطا في علمه واذا كان هذا هكذا فالوجود الكسبي
اللفظي بعد من العيني لا يختلف معهما فاولان ولا لهما عليه نسبة
لا باللفظ فاطلقت بالوجود الذهني اذ احييت الالطاطا الوجود العيني

والجني ولا سيما الصورة الذهنية المطابقة للنفس الالطاطا في
الوجود والرسم والبراهين والجليل ما هو وهل هو له حكم
هو شأن الحكيم فان دلالة باللفظ على الوجود العيني واستدراكها
في الحقيقة اذ الاشياء تحصل بمبها في الذهن والدلالة لا يتوقف
ولا يتوقف فالنفس الذهني اذ احييت الالطاطا في شئها الباطني
فهو وجوده وليس الحكم بهذه اليه واذا اخذت من شئها الباطني
فهو وجوده وله حكم وهذا امد وجوده فوله الاسم من المستحق
في اللفظي والكتبه والكتبه فانه هو وجوده اي اخذت
بشئ وليس هو وجوده اي اخذت بالكتبه فانه هو وجوده اي اخذت
الاسم الكسبي فله وللنفس الالطاطا اذ اعرفت هذا فنقول
العقلية التي جعلها العارف والعالم به والذاكر لمعنى الالطاطا
ذا مد وصفاته هي هي وجوده وليست هي في اللفظية بل باللفظ
المطابقة ومرة صفاته ولا يتوقف اللفظي في اللفظية بل باللفظ

تذكر الالطاطا باسمه الحق اللفظي ومعها صفاته التي هي
درجته الذكر تدبرها تذكر بالاشياء بغير خط وغلط وذلك باعتبار
الوجود الاول وبغيره ان كل مفهوم يصدق على نفسه باللفظ الاول
الذات لا يلبس من نفسه ففهم الوجود واجب ومفهوم الالطاطا
اكان ومفهوم الاشتغال امتناع وليس مفهوم الوجود بدياته
اكانا او كذا ومعه وياق انه سبحانه لا يكتنه ولا يماط بالاول
العقلية وكذا العقلية مثل قوله وانا باقر العلوم ثم كلامه في قوله
بكم في دمعانية فهو مخلوق مثلكم وهو اليكم فذلك باعتبار الوجود
الاشياء ذهنية فبما ان اللفظية في شئ لا يقطع ومعنى ان فانه يقطع
كيفية ذهنية فبما ان اللفظية في شئ لا يقطع ومعنى ان فانه يقطع
الاشياء فبما ان اللفظية في شئ لا يقطع ومعنى ان فانه يقطع
الذي في اللفظية عن ان فان في المعنى الذي هو اللفظ العيني ولا
وجود للمعنى ان بما هو عن ان بنفسه ففصل عن كونه كذا او غيره و

وهكذا في النفس اللفظي والكتبه اذ احييت الالطاطا في شئها الباطني
فان اللفظية في شئها الباطني واللفظية في شئها الباطني
في كليات مبصرة ومسموعة ونفسانية بل هو وجوده في شئها
بوجوده ثم ان الفرق بين البيان الثالث والرابع مع اشتراكهما
بعض المباني وهو افتاد الاسم والمسمى بوجوده في شئها الباطني
والافتاد اللفظية من الاسم الوجودية في الوجود في شئها الباطني
السلام عن الاسم الحق الذي لا يقبل الله عملا لا يعجز شئاً واول
والعنوا ان اللفظية وان وعيد الله الذي انما قولوا فتم وجهه
ونور عن محاسن مخلوقاته لا ادرهم الفطرة السابقة سبيلها
الرابع التشبيه صارا المقام مقام التنزيه والاحكام لا بد من حاكم
عن الحديث هذا التشبيه وحده التنزيه فالتشبيه ليس كالتشبيه
وهو السمع البصير والمجاهدة الاختلاف في الخبر من المعلومات
تنزيهه بغيره فمعرفة ذلك ان لو كان لاتفهم حيزه شاركته في مخلوقاته

مدرسه
دارالعلم للاعلام الشريفة
النجف الاشرف

فما وقع كيف صفت بالكييف والكييف مخلوق والله لا يخلق
خلقه ولكن سوا الصادق كيفيته تالله لان الكيفية متغيرة
والعاطلة ولكن لا بد من المروج عن جهة التعطيل والتشبيه لان
من نفاه نقدا كثر في بيته وبطله ومن يشهد بغيره نقدا
بصفة الخلقين المصنوعين الذين لا يتحققون الربوب ولكن
لا بد من اثبات ان الكيفية لا يتحقق غيره ولا يرتكبه غيرها ولا
يخلطها ولا يعلمها غيره اقول هذا الذي يشبه نقدا لانا انما
الان لا تعلم صفات هي غير ذاتها وليس لها احوال ذاتها
خلقا لا لخصائص ولا لاجزاء خلقتا للكرامة لا لغيرها كما لا يخلط
في صفات غير تشبهاته كل صفة لها من الموصوف وتجاهد كل
موصوف لا غير الصفة في وصفه فقد قرنه ومن قرنه فقد
يا من قرب من هو اطر التحقن الخلق عندها هو الطريقة وادراك
السلوك الحاضر بارادته القلب من الخطاب او الواو الذي

والفتح والفتحها والفتح جميع حالات النفس معلما لها والاستعداد
والخسدة بالكرامة كل ما مشروعة في مرصده ومنه كيفيته لا يمكن ان
يعود له الخلق الذي هو معرف مخلوقاته والاولى ان لا يتكلم
ويعود لخلق من الالمانية للادب العلوية واللوكة قد
وانما جرت ان قدس من ان جامعه الكيفيات لان الدرجة ليس
في مقام وجوده منصفه وانما فيه قوة وما لا القوة هو المادة
والمادة لا وجود لها بدون الصورة والركبة منها مسميها من الجسم
على كبريائه لا يكون له كيفية ما احاطة فيكون هو من الخلق
وانما فيه يخلق تعدد الفدا في الحديث ان الله لا يوصف بال
وكيف صفة بالكييف وهو الذي كيف الكيف هو سارا كيف
المراد من قوله كيف الكيف الجعل التركيبي هو صرح عما ليس له
او جدا كليف ولكن غيره اذا لا يوجد بغيره كاي شيء بغيره بالخلق
في حدب اخر اوصه من كيفه اى من وصفه بكيفية فقد

لا نعمل للعبد فيه وانما نخطا بافكاره اقسام واما هو
الحواسي في الخلق والخلق ابداء قد يعرف بالخلق
وعدم الابداء والخلق وهو الباعث على متدب او مفعول
وبالجملة كما في الصلوة وسبحي الهام ونفاسه وهو ما يحفظ
لنفسه ويسمى حاجتا وتبطل في وهو ما يدعو الى الخلق
الحق قال الله تم الشيطان بعد الفقه ولا مكرم بالخلق
التي هم لمة الشيطان كالكذب بالحق والبا والشر ليس
ويجبره عن ان الشرع فانه يخرجه من الارلين وانه كوا
او خالفة شرها من الاخرين وتبطله المباحا هو اقرب
الى الحق فقد نصرت الاولين وهو اقرب الى الحق وهو اقرب
النفس من الاخرين والصادق الصادق القلب المانع من
الحق سهل على الفرق بينها بغيره وتوفيقه كذا قيل
والنقل وادبه الامعاء والرج وتدينوا به الذين كقولهم

كقولهم يخلقون ملاقرهم وقد اتم خلق ان الله خلقه على كذا
ذكر الحق الحلة في غير الله ربه الله المحدث السابع عشر
الاربعين فقال المامون فله ذلك يا ابا الحق فاحترق عين
قوله الله تم وخلق في ذلك من ذهب معا فخلق ان الله
نقد عليه نقدا لا رضاء ذلك ليس من مطع نقدا هبة
لغيره خلق بغيره استيقن ان الله خلقه عليه ان الله يخلق
المحدث وقد يقال ان من الاضداد وتبطل على الرجوع والمروج
وعلى التماثل قد اتم ان خلق الاضداد وان خلق لا ينفك من الحق
وان بعض الظن اسم اقول المراد بالظن هذا العلم والادراك
المطلق من باب عموم الحماز او عدم الاشتراك او تسمية العام
باسم الخاص وانما عبر عنه بالظن لوجهين احدهما التامس بالحد
القدرى قالتم انما عند ظن عبيد بالذات فيلحق العبد
ظنه بربه وانما هذا ان المعلوم من حيث هو مصانة اليه ينبغي

مدونة
دارالعلم للاسلام الخوي
التحقيق الاشرف

تحسبه كما ان وجود المفاهيم والاصناف الانسانية الخارج
اشراقا من وجود الله المنبسط على كل شيء الله نور
والارض وتاثيرها انما هي اشارة مقابلة لما في جامع الوجود وكل
بالذات بخلافها ابط هو مقام وتحتها وهي مقام نفسه
مقام اجالها وهي مقام تفصيل فذلك محدود وهي كما لم
كالعقل البسيط وهي كالعقل المتفصيل ثم ان في الحق يتم
من الخواطر الربانية واخرها كما هو بالذات وكما هو بالذات
الغلوب وكلامه في الكلام والاصناف والذات والذات
لا يفرق لا يباين واخر من الخواطر الاخرى المكية فلان
وجود تلك الخواطر يضاف الى الله ثم بالوجود فان سبب الشيء
الى ما عليه بالوجود والى ما به بالانسان وانهم في حقيقة
الى الوجود الصوري بالحققة والى الماهية الجاز واقية الابدان
وبالذات والى ما تأتيا والى العرض ولذا قال ايرالمؤمنين

ان شي بالظن لشيها جاسيا ما يتعلق بها بالمبدأ ان
وان اكنه اكنه الاشياء الا لا يمكنه اكنه واجبا لوجود
وانما هي ايضا لا يمتد الى الحق باهي مضادة الى الله المقاه
وفي التعبير بالظن من الظان الذي هو الفعل نشأة الى الحق
المتعلق بالحق على ما هو مذهب بعض المحققين وليس الاشياء
من قبل من القطعية والاطلاق ثياب سببا على سخر خطرات
ولا يباين في ذاته وفقا لفعله ملاحظة العيون وانما بالذات
والحق لمعناه الصوري الحق بالضمير لاشراق احدية ان
بالذات لا لا من ظهور واشراق من العقل بالتحالف لانه
مفاد ظهوره واسرها المعنوي لا يباين في خلقه كما هو
فكله معقول شأن من نحو ذلك والعقل والذات كل شأن من شأن
شأن ولذا ان شأن ليس المشقون في شأن ما لمعقولهما هما
علا اشراق الحق ووجودها في حق المنبسط على كل شيء

والعلم بالذات
والعلم بالذات

بالعلم او بالماهية المطلقة الغير المعترية بها الوجود لا يكون
الا بالاشياء بالاشياء مسبا بالحدود المحددة السارية ولا
يشعر لك العاقل المحير بالمشرك بالجهة الوجودية الزائدة له
من الله هي في حقيقة لا يسمي وسواسا او عاها والاشياء والذات
والذات بسبب الاستعداد من الله بالذات بل يدور لكانه
منها في الناحية والاشياء والاشياء بالذات والذات والذات
في الكمال والذات والذات من جهة من نفسه بل هو الله من
جدت ولا يلو من الانفس في الدنيا الدير جمع عواطف الشا
وفي الكتاب الا ان فيك حسنات من الله وان فيك سيئة
فمن نفسك وفي الحديث القدسي يا ابن آدم انا اولي بحسبائك
منك وانت اولي بسيئاتك معنى وليم الخير والحق في شئ
الجهة الزائدة والوجود في كل شئ كما هو من الله فان
كل كل من عند الله وليم الشر والسيئة في شئ لا جهة المطلقة

ما رايته الامارات بعد هذه القرب ليس يرتضي من
بني وانما هو يرتضي حقيقة الشبهة من فني من حيث هو
ثم ان كون الوجود في شئ من وجود الشيطان والشيطان وجود
نفس الملوثة والامارة والفساد من الله الى كل واحد
بالقوة والعقل بالعقائيم الثلاثة ترالفول بالتحصيل في بعض
الاتحاد بين كل اهل الارباب متفرق من غير الله الواحد
لا يباين كون بعض الخواطر من الشيطان ومن النفس وتسميها
وسوس وهو جاس لان ما هيها ومعددها ونفاصيها منها
السيئة بين العلم والمعلوم معتبر في الوجود مع الوجود والذات
مع العلم والذات مع الماهية كذا في الماهية من حيث هو
فالعلم للطيبين والنجسات للنجسين والحكم لافعالها
ولا يتجلب العلم في العلم اصلا والظلم الجزء الى هذه الا
واستقلال الوجود بغيرها انها نكاد ان نتحقق بالعلم

والعلم بالذات
والعلم بالذات

والجهد العبدى وشيئة الجنية فافهم النفس والشيء وتبع
عن كماله الحيوان لما استغنى من قريحته من خواط الفنون
بالبيان المذكور مشهود لا هلال الشهود والمؤمن الذين هم أهل
المعبود وعلوهم الروية البعيدة اودنه بغيره الفقر والمراء
بالبعد البعيد الحق بغيره البرهان لا البعد الذى تدعى مع
فقد روى المشبه الذين يقولون بغير روية في الحقيقة ولا
ديا وعقبي كونه عند جسمه من جهة العمل كبر ولا الاشياء
الذين قالوا بغير روية والاشياء منزهة عن جهة المكان وتعالى
الاشياء من جهة المكان والاشياء منزهة مسلة الروية فذهب البعد
الاشياء دينا واخره والاشياء لا الجوانب فاعلا ان تسأل
وتكتف بعباده المصنوع في الآخرة اكتشفت له بالغة وحضره
متأخرهم على الصانع بانه لا رايه للما تيقن جوارز الاكتشاف التام
ولا للشيئية في اشياء راسية صورة من المراتب الهيولى والافعال

اشياء المانع من العين بالغة وناظر النزاع اما ان اعرفنا بشي
متلجيدا ورسام كان نوعا من العزلة ثم اذا ابدلتها وتحققنا العبد
كان نوعا اخر من العزلة فحقا لا رايه ثم اذا اختص العبد بمصل فروع
من الادراك فوق الارلين الروية ولا تعلق في الدنيا الانجاسية
وتكان فكل هذه الحالة الادراكية هل يتحرقان تقع بدون المقابلة
والجهة وان تعلق بالحق المتعلق بمنزلة جهة المكان لم لا
الكلية بحيث يمد يد كل من الطرفين من اراد بطلانها والحق ان
محقق الاشياء من الروية هو شهود الحق بالحق بعين اليقين او
اليقين كرامة بعض وجوده فليعلم بان من له القدرة بذاته وهو محقق
للغناء الشايعين والقلوب المتكلمين بالجميع ارسال الوسل و
انرا الى الكتب وارشاد الطالبين المتكلمين فاهلها لاجل الاخذ
الغبية المعطى والغبطة الكبر كمالا ثم وما خلفت الحق بالاشياء
الا ليعبدون في القدوس تعلق الحق بالاعرف والقداسة

قالوا الفلسفة التي انشأها الله على راعلا وجعلوا اخره واجب
العمل اليقظ الشهود والعزلة فان العمل تطلب الظاهر وقد يلبس
والفكر والفتن بالبر والفتن بغيره الفناء بان يرى وشيئا كماله
قدرة ثم ولا يعلم مستلحا على رايه ولا وجوده وكما لا وجود مستلحا
في وجوده فانظر لاجلهم غاية العزلة والفتن والاشياء
ليجذبوا بغيرهم ليرتدون وكما ان العزلة الشهود في الغيبة
فالمراد عنهما العبد الاكتشاف ورسام بالاشياء كما اخبر عن
عاقبة الخيرة من كلامهم فيهم يومئذ يخرجون وفي كل كيل من
فهي الى الحق وسيد ومركب في حيرت على ما لم يتكيف امير
على انك وفي صانعة التبرع بالله الامعاء راس الخيرة انش
فان واشى بالاشياء وروخ جكار واشى وقولهم في تحريك
فكل تلك الحالة الادراكية آه يادى بذلك فانه يكون من باب
هذا الغايات وضع المبدأ وبذلك فليس عالم الفئسان فان

فان الاكتشاف التام العلم الجوز عند المختار في العلم
ولا يقتصر على المختار ان قلت اذا كان المراد العلم بالاشياء في
المختص بطلب موسى في الروية وهو طلب الحاصل في ركب
اجيب بان قرأة فلتا الروية والشهود بعبادة الاكثر الانبياء ما توج
وويده وناظر الروية على وجه اقتضاء مقام الخاتمة وبوجه
آخر اقول للطلاب الحق على شان مراتب منهم من يراه بان يشاهد الكل
مطهر سائرته ومعال صفاته وهذا مقامه ولكن يطلب ان يراه
بان يشاهد سائرته وصفاته ويتصل به فلهذا في شهوده المظاهر
فيها الحيوان مظهر المراتب السبع البعيدة المثلث على الصبر القادة
والاشياء مظهر اسم اللذات وهكذا ولكن يطلب مقامها على ما هو
ان يرا المراتب السبع البعيدة السبع القدوس من غير ان يرى
الحيوان والمثلث او يرى الله جل جلاله من غير ان يرى الانسان وهكذا
ومعهم من هذه المقام الشايع نوعا السبع البعيدة الحيوان السبع

الحق
الاشياء
الحيوان
السبع
البعيدة
الحيوان
السبع

عزيمت اشدى فوقع الحزن والايام يدعوا وانما اوتوا
وعيا نأخره بغيره الملاءم كاف هذا الجهره قيا من وباني
في حفصيل وقره باسي كبر والمجلد فحطاطا فحجب نعدوا
كقطر ذبح على الاشياء الحقيقة لان الطاعة رايه بوفيقه ومجوله
وقوله كمال تبارك وتم لا اتموا اعلا اسلامكم بل الله عن عليكم
ان هذا كمالا لاننا كل من ستر واحسانه والى جمع المتكاس
اي النعمه والمناط وكثيرا ما يرد بغير الاحسان وما هو اوسع
تم المنان واما المنان بغير الله لا يعطي شيئا الا من الله
علا من اعطاه فلا يعطى عليه نعم لانه مكرم في الملق فضل على الملق
جولتانه وفي النهاية السجانيه يامن لا يملك عطاياه بالامتنان
فوله نعم بل الله عن عليكم فمومن باب منعه المتكلمه وان لو جاز
عليه الامتنان لكان له المنه على الامتنان عليه ثم قوله اذ عطف
وايضا على بيان وكلف اكل السور يجره وسلطانهم اي بعد

اي بقدرته وسلطته قال الله تم ومن قبل خلقوا فخلقنا
لولى سلطانا في كذا كذا استعارة بالكناية فينبغي
شبه الانشائي وقطع بين الاكف واليد بعام القاب وعاء
يترجم ان كذا السون الجناس الحرف والجناس التام وهو
ما ان اللغتين ان افقاة اذاع الحرف واعدادها وهما متاوت
الجناس فيها لانهم وان اختلفا في الهيئة مع الاتفاق في اللفظ والجناس
محقق كاليد واليد في قولهم جسد البرية وان اختلفا في
جسد اذ اختلفا في اللفظ والجناس التام بالجناس سمي ناقصا
ان لا ينفك تفاوت بعد هذا الزايد لان الله يتقن من التفاوت
بالشدة بد والتخفيف والتعبير به كما قالوا في اللفظ المشد كالحق
في جميع اقسام الجناس مثل والفت الساق بالساق لا يربك توب
الساق ومعلوم ان قوله ليسوعنا هم هو من جناس شبه الانشائي
كانت مثل قوله انا تلم للايمان وبنيت بالحيرة الدنيا واعلم ان

بالحيرة الدنيا واعلم ان اكثر فقرات هذا العلم المبارك من باب
التسبيح والتسبيح الذي هو كل من التسبيح في جميع زوايا
من التسبيح بالربية اسماء كالفقر الاول وقوله صلى الله عليه
الدليل اليك في الليل الا ليل تقدم الصلوة ليد الاهتمام
فيها فان البلاغة مطابقة الكلام الحظيفة المال ومقتضيات
مختلفة فلفظ الجلالة ليد وان كان في نفسه يحفظ التقديم بالذ
الا ان المقام الحظيفة زيادة الاهتمام بالصلوة على وسائط فبقوا
دام فيه فقدم عليه واو زعم بين امضاء وصفه وصف الله
لبناب مقام الاعتراف وليسوعنا الوصف بالعليق ونوسيف
الدليل الا ليل لبا لذكركم على الليل وعبر عبرا اوداهية
وتجها واستعير الليل استعارة غفيرة لليلة الكفر والظلم
فانهم بحث على من خذ من الرسل وانطوا ابا الاحبة
العقل الفطير والعقل المحل واندراس الحكمة وافعال من المعرفة

المعرفة والتعبير بها بالليل الا ليل كقوله صاحب المعاني
التيمة والتسعة بعين عطف الشريعة بالطلعة وهو قوله بنا اعتد
في الظلام ونسبتم العباد وبنا الفجر من السرار وقوله نسبتم
ركبت سناح الفجر ثم صرتم وبعثتم من باب اعد الجبر سار زاعقة
والسرار والليلتان اللتان تسبناهما الفجر امز الشرح وهما
ليال الحاق ومنه قوله تسبنا للبدن من ثلاثا لومع من السرار
انما ان الحظ من هيف وترك العطفه صل كما لا الانقطاع بين الجليل
الحظيفة للفصل ثم لما كانت الطريقة اقرب والرتبة الاجل لانهم
فوق من الحاجة للذخيرة الحظ الاكرم والاجرة العظيم ان يجدا ولا
علوتانه ويجعل سمو مكانه وبعدها من سطون الفضل عليه
شكره من الغرائل له وقلوس بليل اكرم احبانه ووقته به
وافضل اوداهه ويجاوره ليقع عن موع القبول وينظر ببل
الحامول استعملهم بعد كذا فبقت من جماله وقضا بل بالصلوة

على اكرم وساليه واشرف قاره ولا يلحقه والى هذا على وفق
الفاسله والسنة اعدادها والى العادة الجيدة الحاطة والى العجب
تدبر ان لا يربط الحجة بالقديم الا بواسطة ولكن بالواجب لا
برابطة برهنية ذات حجة من الجاهل بمعرفة الحجة المشتركة بين
الطريقين من ثم اشهرت كيفية ربط المعلول بالمرتب بالعللة
بالدلالة الصالحة اعني بمعلول المستقرين حيث لا يجوز
تحقق المعلول من العلة الا من ضمنها المبدأ التام الفرض الذي
لا يحتاج للمعادن او الة او معدا وشروطها متعارفة وشروطها
ذلك والاشكال في موضوعين احدهما ربط الحوادث اليومية وهذا
يتوصل اليه الحكم والمحكم عليه وكيفية ربطها بالقديم يتم شأنه ان
الحكمة المستنبطة الفلكية اقدم وابقى وادوم من الحقائق المستفيدة
والكائنة العرفية وتلك الحجة الفلكية كسائر الحقائق المستفيدة
تستعمل في كل موضع القطع والامرك في بعض المتوسط وتلحق

حقوقه موضحة ان القطع امر يعتمد مقسم راسم للزمان والوسط
او بسيط محفوظ دام في جميع حدود الحركة ثابت بذاته انما
في نسبة الحد المسافة وهو بارز الان السياتة في كل ما رويها
الكون مجموع امرين اعم ثابت قديم هو قديمه واوله واوله واوله
وكلمة الله عبادا شتى وحسنات واحد وشروطها مستقيمة
فشيء هو من تلك الحقائق العظيمة هو شرطنا في ذلك الاصل
فبذلك الحجة يستدل اليه المتأخر الكون والاسناد نفس الحركة لا
فباستراتيجية المتوسط ان الترتيب مستقيم لان ثابت كان الحادث
مستويا في الترتيبات عند اكثر الحقائق عند بعض حقيقتهم كيفية
الربط ان الطبيعة الفلكية مستقيمة ذاتها مستقيمة الاصل والحاجة
عقلا بسيط دام عند الله في اعتبار راتبها القوي من عند الله العليم
الكونية باعتبار وجهها العقلا البسيط العالم ومسا لها الترتيب
القائم حسنة في الحق القديم وثاني الموضوعين كيفية ربطها العالم

لا القديم يتم شأنه وهذا هو الموصوف بالذات والى هو ترميمه وبقوة
على الحكم القائل بالانقطاع الغضير هذا زمان المرصود على الحكم القائل
بعدم انقطاع الغضير لكن المستفيدة منقطع وان فزادته تلبس
بالعلم انما المستفيدة في زمانها وان لم يلبس بل هو بسيط اليدين
انما المستفيدة لانها يعلم ان العقل بالحدوث في محل واحد وانما
وذلك علم الله ثم لا يجاب القائل بان ساطع الماتة لا العلم بالحدوث
ولكن بشرط ان لا يفسد القائل مستحقا لان يقينه وحفظ شيئا وعلمك
اشياء وان لا يفسد العلم بالحدوث من شدة العلم بالحدوث في كل شيء كاشف
بشرط المستفيدة من عدم انقطاع فقول الله نعم وبالجملة الخ
واما فقالا وميفا تروى به وتكلم بجميع ما من معقد قديم والحق
وما من ماهية حادث وانما كل شيء لها الة الارضية اعلمكم فيقدرا عند
باق وهذا التوفيق انما يوفق لمن يقول بالحدوث الذي هو مسببة
ومعها العالم بالعلم الواقع الذي في السلسلة الطولية النزولية الخ

التي اوعت ويعودها الدهر لا العلم الذي فقط وهذا هو من
السيد المحقق الذي اراء الله ثم في اعليته قد شرفنا من
ويؤثر صدق اسمه القديم فجميع الهمم اذا قيل بالحدوث
والحدوث الذي على سبيل الطبيعة في الكثرة او مستقيمة الحوادث
حركات العالم على كل ما يحسن بالعلمين السابق واللاحق وهو
مذهب صمد راتبها العليم قدس الله ثم نفسه وورثه ومعه اذا عرفت
هنا عالم انه هكذا لم يتسدد الله ثم وان تجد لسنة الله بتدليل
تلايد الحوادث بين السابقين لآله الله ثم العالمين بالحدوث ليس بين الحديث
ويحفظ من الجاهلين من صانعي الحق للحق في الحق او الحق بالحدوث
ان الله ملقا بعد خلق ثم من الحق للخلق فيقوم اليه ويدلهم عليه فليكن
بباطنه عقلا كمالا يشار به الى الجبروت ويتروى بروا الالهوت
ويستمد من القوة الربانية ويعطي المواد الكيانية وقد ذكرنا ان العقل
في سلسلة العاقل بالاراء العقل في سلسلة الباري كما بدأكم تعود

عن السابقين المذمومين وبما هم افساد طبعها لعل ان ينزل
منكم ولربما علمنا منكم لعلنا وجعلنا للنبينا عليه ما يليقون قدس
وورثا لما قاتلوا من صورته بما نزلت فيها الانسان الفتي
وباعتبار معناه من تلك الاصلية التي للمصير بعد ادم
ولما نزلت في اول وقت كذا فيكم اي دغل نزل راجع به بلهم
دوت كذا فيكم اي عهود مروه به باشد برحق ودود وقال الله
الغيب قطع ان ربه هو حقه كن خلافت تهرس انظر كذا
وقال المولى المحترق بغير علمه واكاد على شريعتهم لعلنا يروى
بشرع كن فاعلموا ان راد رسا به على اميد نزلت بعد
لله عز وجل شرع في القصة على محمد اله احكم الروايات ونزل الله
واطول الحياة الله تعالى شوريه لتبيل التاويل الدليل كما ان الله
ولا يطلع الله ثم بجلاله العلية ولا لة لفظية لك له سم بوجد
ذات وصفة ونحوه ولا لة لفظية على ذاته وصفته وفعله نعم كانا

في
الكتاب

من رافد الحق ذاته وصفته وقال له معرظه بالزوارية
احد وهذه الدلالة في الجليلية الشري وطلقة الكثرة وعشق
استحقاقه من خطبة علوية لانه ليل زان ليا هلمية ناله من بعض
خطبة يوم الولاية معناه سجد سجد سجد سجد سجد سجد سجد
ما هو ذا على البيوت فتيانه مشهورة سمراته كوا ميلاده واهل كذا
يومئذ على تفرقة وهو متفرق معلا في مقبلة بين مقبلة
بغضه والحرية اسد او شير لعلنا هذا في يوم من الالهة لادوا نقد
نكاحا من لعلنا لادوا في خطبة اخرى منه بعد المولى والاشهاد به
واشهد ان محمدا عبده ورسوله اسد بالدين المشهور والعلامة
والكتاب السطور والنور الساطع والسماء الالامع والارض الصانع
اراحة للشعنا واحتجاجا بالبينات وتخليد بالآيات وتوقيف اللغات
والناسخ من الغد في محافل الدين وتوقفت سمرات الشجر
الجزيرة شمس الارض وضاقت لخرج من المصدرة فاهتمها بالحق

شامل بعض الرحمن ونسرا الشيطان وغدا الايمان فاعطرت دما
وتكرت معاه ودرست سبله وعفت شركة اطاعوا الشيطان كذا
مسالكه ووردوا ما علمهم سارت اعلامه وقام الرائدة نقي داسم
باعفاهم وطمعهم بالطلاقة واتت على سالكها منهم فيها تارة مشوار
جاءلون معقون في حيز دار وشيخيرين فمهم سمود فكلهم نعم
بارض عالمهم وجاهلها بكرم قوله والعلم الما نور عجزات التي
والمشكون يكون المحرر اعلاما والحلم بالهتد به والصانع الظاهر
قالتم فاصلى بانورهم المثلث بفتحة مفتحة العقوبات فكلهم
نعم وتعلم من قبلهم المثلث واتخذهم انقطع والسر اجمع الس
اعا الدعامة والحرر الاسلام والجار واهارت سافلت والشرك
جمع شرك الطرائق والاصناف للابل والاطلاق للبقرة والمزج غير
دارك وشريهان قرش وهذا كلام النبي صلى الله عليه وسلم كذا
وشريهان ونومهم سمود مثل ان يوقودهم عقل ومزجهم شر

استقامهم محمد سم المولى لادوا عليه بالسور عوضا له وقربا لاشي
فيما زون الاكس بالاسان وهذا نظير ما علم الديق من الاستقام
عن المذبح بما شيد الدم اوب العكس كقولهم واخوان حستهم وروعا
فكانوا ولكن لا تاتوا وطمعهم سها اما بيا نكاحها ولكن قد تاتوا
وعالمها على عزنا والماسلين من اسباب تجليل الشري الاطويل
السب لفة الجبل وفيه اشارة لادوية النفوس الساطعة باعتبار
نزلها للاستقلال بالدين بعد كونها الساطعة المشاة العالية
العلوية دعيا شرب الطيبة وحضام المادة فكلهم جليل امه
المقترن الذي ادلى به لرميح يوسف انفس من ذك لك الجبل لاسا
ونسك سلام الله عليه طولها الى الشرف لاسمها من امتها التبرك
به وعقيدته ذلك الجبل القز ان الجبل الذي هو حقيقة العروة التي
الخلا انفعام لها او شريعتها العز وطريقته الشري كانا لتمام ان هذا
فيجد للتي هي اقوم وقال انك ليطاعن عظيم وقالهم الشريعة اقول لا

ويطعمه اذ ان كانت باذن الله ولكلها وقها وشرفها
عيسى ومنها نياقوت وديا تلك التي فصلنا عنهم
فكالا لذكر الله كليا ان تكون شديدة الجسد كثيرة فيكون
مدركا فاحدثنا لا كبريا لدنيا لا تلبسها بكاو زينة فيقول
لم يمسس نار ويكون شديدة الاضلال بالادراج القدسية سيما
الابن الكبير عند ذى العرش كثيرة المراجعة للخطية القدسية
بعدا الى قوة بعدا وقها ان تكون خالية الجانيين على الله
بين الجسد المحسوس والعقل لا يشبهان شأن عن شأن لا العقل
الضعيفة اذا كتبت الجانيين ذهلت عن الاخر وشرفها من
علاق الاكوان وترفعنا عن ذلك الشأن واسرارها وكالا
لنانيا ان يكون مقدارة للماء لغير راحة لها اذ رآها القفا
العقلية غير مخدبة للالهييات الحية وقها ان تكون شدة
الاخذار على الصنوبر والتمثيل على الخيل واليمن طبعها الى

الحياة فحين يتصل الروح القدس بعالم اللاهوت وعالم البرية
وتتلف الحقائق بالكمال الحقيقية من حقيقة الملكة لاهنا الاية
كأنا لته ولطهرت من ايات الله الكبرى وقال الله رايته غير
وقد بقا لاهوتها في الجرد انه بصورة ملجئة يكون اصحابها في
والعلم ومعايير الروح والكال لاهوتية والملاءمة الجرد
من عالم البرية واللاهوت بصور كليات مسموعة فغير يلغ
هي قول تلك المعاد قاي تلك الحقائق او بصور ارقام منقوشة
ذا الراج لك عند اتصال الحقيقة الروح القدس حقيقة تدع اليها
وتلك الحقائق تشبه انما تخرج من العقل الى القوى الجانيية
في الجانيان ومنها للجوس الطاهرة سيما الجمع والبرية ذلك لان
الحس لئلا ترات ذات وجوه له وجهه لا الطاهر وجهه لا
فاذا انتهى المدرك اليه هو مشاهد محسوس وانتهى اليه
او من الجاني من عالم الخلق وندية كتابه بانجر المدرك

ثم يعقل وسيل كلام الله وكأبه بان يدرك معقولها ثم يتجلى
ومنها نياقوت حيا لا كبريا دام اليات يحس منه دويان ديسان
وليس ذلك العقل صوره خيالية كانعه معقول من الفلسفة
من الذين لم يبلغوا للمقام العزوب الحسب بل طبع بين الغايين
والصنوبر ولم يكتمهم تخيل الاذات مع انهم سموا انفسهم مكاما ليز
بالحقائق والعلم بالحقائق التي لا يميز الحقائق والرائين جميعا بل هذه
الصور الدينية والصورة الشفوات المضمومة وقها في المارح
والقيام كبريا من الصور الطبيعية الكائنة بل من الصور الحقيقية
في نفس الطبيعة العقلية وشرفها من رتبة الانس الجسوس
الجنيبة الدارة الا انها ان بناها على شفا جف هاروكا لا لاهاد
يكون القدسية مستهلكة فقدر الله النافذة كالميت بين يدي الناس
والازلة في ارادته الناقية وقها ان يكون الروح القدس جيت
كالا لاهوتية بصورة بدو في مجر تصوروه ويطعمه مارة كايانية في

يتشبه فيها كثرته في بدنه وشرفها طاعة وعلا اذا عرفت
هنا فحقا اذا كان الروح القدس في تلك العلية كذا وكذا وقوته
الدراكة الحساسة والجانيية كيت وقوته العلية ذب
علا في همتهم من الخطا وان حيد روح القدس داما لا العسل
كيف وهو صاحب النفس اللاهوتية بل الحنا والديان القوار
المسللان الكون معدن العسة والجماعة الا ان لا كثر اخلد
لا الاثني واتبوا اهلهم في اوقر واصحاب الحنا بول الشان
الذكورة فلا يتفق والحق بالاملا في الهامة شذان يرتن ككتبة
امر مضبوط واجب الوقوع كاي كفا مشا رية الشايع كفايع ك
والفلاح المصلان في الابواب بان مضمونان شغفان جميعا
واحد كبريا من بيت والوحدة فيه رتبة البيت وقد القلب كفا
انفعال وهو ثم فعلا مطلق بل هو الوجود المبسط على كل شيء
وعلا كايادة بقدره هافجته الواسعة في العقل على النفس

الأكبر وبعد كاتبت ذلك دابة شحني حية فيها بدلا غير ان
وهي كانت تقدم الى الملة على المجر كانت من غريز الشيوخ
وان كانت بتقدم المجر على الملة من باب الانفا الى الفراءة
ومن قول النبي في ذبيح يندر والعام يفرح به غيرهم
التي اصلها كبر استعير لكل كبريها كان او صغيرا وادوا فقل
لعقل تلك متعلق بالمشيخ تا وطره في الحقام فتشوى والى مراتب
خشع المنة الذي هو غير الحق فناء العرش في ذى العرش فان
من العرش تقليب ما ينزل ويطلع فيه ذى العرش فيلزم ان
السماء فان لا دابة يقدرها ومنها هو اللطافة وهيوت
في جنبه صورة جامعات الى الملة والجلالة تصور يعوده ذى العرش
ولا يحكم لذ نفسه ولغيره لذي العرش سوده الاصفاة الى الملة
وارباب القلوب قد اريدوا بقولهم خلقوا باخلافا لله واكرم
الهم لعلك من اما في ذوات الدنوع المصية الحسية وال

الحسية والافاق جمع الحق وهو من العين على الانك كان ان القاطن
طرها الذي لا ادران والى ان جميع الزوايا النفس المدبر ان
فرب فرزوا ورفوا اخرج نفسه بعد هذه الاء في اسطلاح اهل
العبية ومقابلها الانس ثلثين من المصهية القمر عند سائر فكلها
وطس برسم العبد والانس هو الانس بنورهما الى الذات واسم
الرسوم بالعبية في عين الجمع الاحدية وها فرق الشعر تقبيل والبسط
الذين هاهنا مقام القلب كما هاهنا فرق الحزن والها الذي هاهنا
مقام النفس كى المارد بالعبية هاهنا الحزن كاهنا لعلك في
التقريب بها وقبلة وهي ان في برهه فان العلم متطابقا في
الغضب مقام الجهم على ان دم القلب وهو بعينه مقام النفس
كيفية نفسانية وهو بعينه مقام العقل في مقام اشبهه
هو صفاته الله الواحد القهار فتكون قهر وجوده المير يطلع عليه
كل الافوار وينتهي اليه جميع الوجودات والهم في فرق الخراف

مبنى بالية في القلوب التي في فرق النفس كسبح ونصر
وصرف في ثا ووزة ثا وازا وقلع غفلة ورتب ونا في فرق ككتاب
سريعة والى في العلم عند الفرق والحق في الحديث الفرق
عين والفرق شوم والاذن جمع داء وهو مقود الدابة في غفلة
العلم والغير من الانسان في النفس بالذات من باب الاستعاذ
بالكناية وانبت القلوب ونحوه لمن باب الاستعاذ في التخليد
الانعام القلوب في الحديث القناعة كثر لا يفيد من فرق ذوات
طبع الى ان لم يتبين في الحق منك بحسن التوفيق في السالك
في اليك في وافي الطريق في التوفيق في السالك في السالك
فاحصا مقام مقام الانس بعد ذكرنا العقل في السابقة سيما دل
على انفس في البنية الى الذي كالأفراد والافعال والكفا المذكور
اصاف الذي المراد من هذه الالهانة في تشريفه وفيها من الالهانة
والانفان في الحق في المجر في مثل هذه الالهانة اسكو باليس

اللعين حيث قالتم وان عليك لعنك للدين واسألا
لا الرحمة اسألا وتجارة من باب الانس الى العقول وهو حق وكلم
من استقامته مستأجرة السالك والى بعده للتقديروا في
الطريق من امانه الصفة للموسوف والمرد بالرحمة رحمة الله
وسعت كل شيء ووزر وجهه القاهما بكل شيء وفيه وقد ربي في
والعقل انتم وفي الحق في سبب الاستعاذ في التوفيق في السالك
لم يكن امره في السلوك في هذا الحد في التوفيق في السالك
بالعلم في استعاذ في السالك في السالك في السالك في السالك
السلوك في السالك في السالك في السالك في السالك في السالك
العلم في السالك في السالك في السالك في السالك في السالك
العلم في السالك في السالك في السالك في السالك في السالك
العلم في السالك في السالك في السالك في السالك في السالك
العلم في السالك في السالك في السالك في السالك في السالك

والناقص من غير كماله ليسا مباينين والاكمل يكون الناقص ناقصا
من ذلك اكمل ولا اكمل كما لا نقص الناقص والناقص ناقصا
عينا مقدرة وهذا وجه علة فاعلية الفاعل والاشياء تحصل بانفسها
في الوجود بالربان مطلب الربان والاشياء يثبت في الوجود وهكذا اذا
يقوم الوجود الذي ينقسم الى بالربان ولم يحيط به غير لم يكن
والم يكن للناقص وجودا ووجدان ونشأة ويزول في الوجود لم يكن
طلب لما لا بالربان العارض ولا نشأها ما احدثت لما لا فاعلا ولا
سناها ما مضى بها الوجود وبالجملة في الاشياء المحيطة بالطلب
الذي هو غير محيطة به ومعنى فيه النقص هو وكيفية كماله
من الاشياء بالربان وسماها بمعنى المعلومات ان طلب المحيطة بالعلم
معال معلومات النقص لا يحسب محيطة به ولا كانت ذاتا بعد
الاكتفاء بالعلم في بعضه فظهر الشريعة اول الدين معرفة الله
وكال المعرفة المصدقين به وكال المصدقين به فوجدوا وكال الوجود

وكال التوحيد هذا هو له وكال الاخلاص له فقد الصفات عنه
لشهادة كماله في انما غيرا الموصوف وشهادة كماله في انما
الصفقة في بعضه سمها فظفره ومن قرنه فقد نشأه فقد
ومن انما فظفره ومن انما له فقد منه ومن منه فقد
ومن قال فيم فقد منه ومن قال علم فقد علمه ومن قال الله
وان اسلمتني انما كنت لغيري لا لغيري والحق في القدر غير ان
كبريات الهوى اسلمتني فذللتني الا ان الله والحق راكبا فاعلم
النشأة والناقص من القود تعيق الحق فانه من اناهم وهذا من
وقاد الرجل الجبر وانما هو من خلفه والاولا والربا كماله
مبينة ومن كسبته بالاولا والاولا والفرع ومنه اقاله الجمع في
الحديث من قال يا انا انا الله عتبة يوم القيمة والعزلة الكبر
فكل من يباين من غير كبر والكبر الا كتاب على الوجود والحق
شبهة النفس لانه او اللواتي في الربا بالعلم وباصطلاح الحكم

هو الوجود لا الربا والاول ومنها من مدركات الوجود في الامة
اشعار باستغراب ما كان لرقم المتاع من المانة وعدم الا
بالمعينة كافي الدنيا اللهم اننا الطاعة تسرك والمعينة لا تقدر
فبما ليس لك واعقل بالانفس بالربان والاشياء اليها
كسابقا في رسلتي في الحق ونقص الامة الجانية وهي المودة التي
توزن بالانوار في الجنة الكثرة كما هو مظهر لطيف المصانع المعبود
للهم والحمد والثناء كيف الان اسما لالعظيم الجبر ومديده
موقر ما ذا استحقك الملك الرذيلة وتجهرتها العادة السيئة
صاير طيبة تانية عاخرة للعلم الاول اسلمته والاولى
والنفس موصوف بيده ولا يمد له ملقم للبقا للفتا فاستمع
خذلانهم بغير القرن وتوفيقهم بغير القرن وان خذلني
فصل عند حارة النفس والشيطان فقد وكلفه من لا نك
الاحتياط في الحيات الخذلان خلاص التوفيق واصانة الحيات

الحارة لا النفس والشيطان من انما المصدرا للمفعول
مخارجها بها فقد وكلفه اى فظفره من الامكان المتعبد
والنفس تطلق على ذات النقص وتطلق على كمال اول الجسم بطريق
تنقسم الى نفس ساموية وارضية والارضية لا نفس نباتية
وعيونها واصانته فظفرها الصورة النوعية المعدنية والطينية
ويطلق على جوهر مجرد في انه دون فظفره المانة فظفرها
المخارق وذاته في فظفره المانة وتطلق اصطلاح المانة
على واحدة من الطائفة السبع من الانسان المتولد في هذه
الاعلى السبعة لهذه الاله الكبر من الطبع والنفس والقلب
والسر والخلق والحق وقهرها بالروح النجاسة الحيوانية
في لسان الحكم والسيفيه ان روح الشهوة والغضب والفرح
والهم والخوف والربا وغوها يدور على ذلك الروح النجاسة
ونقصانه وكذلك وانما فظفرها الطائفة الاخره تعال

على العزة العائلة وصرفها من جانب القدس واكتساب الكليات
العقلية لا اتباع التهور واللبا الحسية والرهينة معهم من زعم
ان النفس البشرية مبدعة متعارضة عن الابدان وقطع العلاقة
مهما ان كانت حرة معلقة للدواعي العقلية فهم الجين وان كانت
شريحة باعثة على الشرور والفتايج معينة على الفساده والانهالك
في العنصرية فهم الشياطين والجليلة ما تقول بوجود الملائكة والجن
والشياطين ما انتم عليه اجماع الارأ وقلبي به كلام الله قدّم وكل
الانبياء وكبر مشاهد الجين كبرهم من العقائد وارباب المكاشفات
من الالهيّة فلا وعبادتها كما قيل لا انبأ لها بالادلة العقلية
انتهى وقال الحق عبد الرزاق لا يبيح بعد نظر هذا الكلام
بعض كتب كبار الفارسية المخارقة بين قولها في كلامه باعتبار
القول بالاشياطين لا العقل بالحق اقول ليس كذلك الجين على كلام
وان كانت جواهر مخرجة لكها فاذلة مخرجة من راسخية الشاة

مخرجة كالنفس متعلقة واذا قطع قطعها فخرم هاجم بعد
وايقنه الاذلة مخالفة بالروح للنفس الانسانية فلهذا الشاة
ثم ان الحق الملائكة ما هي الا النفس للبدن المحقق للاداس قال الحق
ما عليه الحكما الا هو من شكا الصنعة والمهرة المحصول من علم
الاسلام ان الملائكة شعوب وعروب وقبايل وطبقات وجماعات
وهي لانية وقد سانبذوها من علمية وسلفية وسماوية
وارضية فالأعلى طبقة الذين طعمهم المسيح وشراهم القدس
الربيعانيون الكروبيون من الجواهر العقلية بطلان انهم
واذا راجعهم روح القدس النازل بانوار الهي والاشاكت
في ادول اول القوة القدسية باذلة سيجانده والنقوس طفة
المخادعة السماوية ثم الغوس المنطقية السماوية والقوى للدر
والفضاء والصور الطبيعية المنقوعة والطابع المجرية وارباب
الانواع المربكبا المنصرفة وان كلامهم سائر بل كاد رعية تلكية

وكذلك طبيعة اسطقسية ملكا وروبا متوليا للتبدير وقائما بالآ
ويقول القرآن الحكيم واسلم جنود ربك الا هو في الحديث عنتم
اخذت السما وحلها ان طامنا بموضع قدم الاو في ملكته سامدا
اوراكم انتهى وهذا القوم القوي للدر اكدوا الحرة والصور النيرة
والطابع وبالجللة المبادىء المخارقة كالمخارقة ملاكهم وجههم الهير
وهم كالملائكة من عباد الله المخلصين وعادى القضا الا لله كايق ان
الطيب عباد الطبعة فاعلموا من نور الله ولم ينظروا الا لا
الله وهرقوا اجنهم وعبسوا طاهر والمبادىء بل الحشوية حجة
نورانية هي اقهر الجهر حجة طائفة هي مقهورة بمهورة في الوقت
وفي نظري ومنهم من يزعمون كشيئ متعلقا بعرض علم الله و
ديعا قدوة من هو وديع الدريجا والدرج لا الا هو ولا دل
ولا قوة الا بغيره لا يبدل نظريه وبيد له خدام ملاك بلهناك
اشيح وهو الخط الفناء وهو ان سقوط الانسان عن المراتب

والحقبة الكثيرة والشغل والامانة لا الواحد الاحدا صان
اشرا في جعلها واحدة كايتم له بل يد بين بل يد واحدة لكتبا
ربيعيين ولا مخرجة ثم الاصرح ذاته وكل كالا من ذا من
هنا وردت اسماء الحق بل من كاشيت له ولا ويرى في القرآن
هو الذي يصوركم في الارحام الله يتوفى الانفس من روحها انظر
معلمكم الله ويعلمكم الكتاب والملكة ولهذا انها غن في حق نفس
ملائكة عند محاربة النفس والشيطة نضر ثم وهذا مقامهم
روية الانبياء وقطعها واليه اسيرة عاكيل اسلك تحققت وتقدت
واعظم صفات واسمائها ان يقبل او تاق في الليل اذ انها رديت
معونة رعية منكم موصولة واعمال محمدت مقبولة فيكون اعما
واورا وكلمها وردا واحدا وعلى منتهى سربلا ومن المقادير
الاول قوله ثم ما يعلم جنود ربك الا هو فلن يبدلكم ملاك الموت
وكلكم على ردة بيد القوي وفي هذا الظهور اشرا للصور اسرائيل

مدرسة
دارالعلم للإمام الخوئي
للتحقيق والاشرف
تأسست سنة ١٣٤٠ هـ في طهران

حضورها وصوم تجليات اسم الله العظيم الحكيم صرنا في تقسيم
 خيالها البنية النفس الناطقة من القلب والروح وال
 الخيال والخيال والحكمة في مقام يكون من هذه المقادير
 يكون كنفه جيف الزور وبهذه الغرور ويدعي كشفه بما
 مختلفة في مقام الحسد وفي مقام بالالهام وفي مقام بالو
 القدوس وفي مقام بالمشاهدة القلبية وفي مقام بالمشاهدة
 الروحية وقصر عليه الباطن الأسرار الحاسية الخاطرة بالباطن
 ونفذ عند قوله بامر قريب غوامض الخوف تقسيم الخواص
 اربعة وان نفي الخواص اربعة من الاشياء والاشياء هي
 بالصدق بالعدا والعدا من غرات وقصور وارتداد وهي
 تصير من مبادئ الحركات والاعتقالات في تحقيق الانفال هذه
 مائة وأربعة وأربعين من باب وبها اختلاف الحوادث والاختلاف
 الباطن لكن الاختلاف ان كان شخصيا باعتبار المادة ولولها

من قبله اسم الله المجدد إذ يفيض التوفيق الشرعي على طائفة
منه والذائق للامر لا يوجب الجوع بل يفتح الكنف الصور
قد تظلمت بالامر والبنية ولا يملأ الاصل السلوك هو اود
بالامر الاخرية وهي البنية علم وكان الرضا يحتاج الى التغيير
كثيرا لئلا الصور المضمومة الكسفية في الخلقة تحتاج الى التناول
فليس على الكمال الكلال ان يفهم نفسه المراد سيما ما يتعلق بامات
النفس وماهاها وليكن السالك يقظا على الهمة لا يتفقد
يقع في شرك غيغ الصور ولا يهاقن اولها هم العالمين لا يفتقد
للا كوين الصور بين يخلع الغيغ الوقي على ان باب الله وقوة
عندهم النافض فيه والخيوف شاهدة جارية كل من عرجوا القاء
احدنا فاجل الله لك ونظم ما قيل ان خيالكم دام اوليات
عكسهم رويان سبنا غداخت والمصططون والماء الغيبية
والخافق الغيبية ومعرفة الحكمة الوجودية المجردة حضورا

وان كان قريبا كان باعتبار اختلاف العوامل كانا مختلفان
والطائر نوعا محبا للحرارة الشديدة كانا مختلفا معا وطائر
نهما رايتا سنانة ضياء البت وميظانة بنو والثار واسود
الميتا والسقف بانعدام الدخان علتان سببا لستانة غير
سببا لاسود كذلك لان ارباب القرب وطولانه سببا مختلفا
فقط للطائر المحروق يغير فقط طارها والطائر المدفون يغير
وسودا وما هاجا وسببا لالهام يسمى كساد وسودا يسمى
شيطانا وسببا لاجتماع يسمى قسا والطف الكافي الذي يتجلى
القلب لقبو للطائر المحرق يسمى قريبا او سببا لقبو للطائر
المدفون يسمى عدلا او الوسوسة وشلا صلا لالهام والشيطان
متلا مقابل الملك والذكر مقابل التوفيق والى الاختارة بقوله
ومن كل شيء لفتنا زوجين فان كل من ذلك مقابل ما لاثنين
احد وهو الله والآخر الذي لا سند ولا ذك ولا خلاف لاجل اهر

[illegible]

في اسفل السطح من العادم العنصر ينفذ في قلبه من فطره ^{حاصل}
وراب العولم الجرمي للعالم الاسماء والصفات لا يغير ^{هنا}
يجب حده بل يلب الموضع من الركن ويثبت الله الملك المتناهي
وان كان القلب شرفا لبقا كان لا يقا بالملك وامن ملكه
وسبق وحموه الاونيها شتا نبع ونغامه ونشجره ونقار ^{هنا}
الملك وينبع كل منهم الاخرين في الطرفها ولكن احدا للمكين
هنا كما الحيوة والاحكام لسا واحد ههنا كما لوروا الاخر كالملك
ومعلوم انه للظلم بالحق رقم كما ان لفيه البوار والافلاك
دعا العقل في الركن في الملكة المقربين الطاهر قوي وان يبعث
من المظهر في الجمل والا بالسلطان قوي من الطاهر ^{هنا}
الجنينة من الظلم والاعدام والحدود ونقار على الجود ههنا
الوهن في الجود والوهي في القدرة قد تنحوا اكثر القلوب وكلوا
واستبدوها واسترقوا فراها واسرا اهلها ووقع ما وقع لان

لان هؤلاء الاكثر من ديدهم فضاء وطرا النفس والجناح مطا بها
ومار بها وتبعية خطوطها وهو احسبها وان اتيوا الهوس
فطرق الوساوس ونعم ما قيل كثر شوقه ^{هنا} وشمن دروبت باكي ان
وشمن برزوبيت استنوا واحيا قال صاحب احيا العاقر
ان حاطر الكهوبيت اولا فيدعوه لا الشرف في حاطر الايمان
فيدعوه لا الخير فيبعث النفس نحوها للضفة حاطر الشرف
فيقوى الشهوة وتجعل المتبع فيبعث العقل للزامل الحيز ^{هنا}
فيوجه الشهوة فيدفع نفعها وينسبها للجمال وينسبها ^{له}
والسبع في تبهرها على الشرف فله اكثر افعالا لعواقب وميل
لا نفع العقل فيقول الشيطان على العقل ويقوى ^{هنا} وعلى الهوى
فيقول ما هذا الزهد البارد لم تنس عن هراك فتورق ففسك
وهل ترى احدا من اهل عيرك في الغف هواه اترك عزيمته اشد
لذا الدنيا لهم يتعمون عنها ويحجبوا عنفسك حتى يخرج ما مظهر

بضحت عليك اهل الزمان تريد ان تزيد منفسك على فلان ^{هنا}
وقد نعدوا مثل الشتمت ولم ينعوا اما نعدا العالم القادسين
فترى عن نعد لك ولو كان نشر لا نفع ههنا فيقول النفس لا
ويقلب اليه فيقول الملك على الشيطان يقول هل لك الامن ^{هنا}
لذا المال ونسب العاقبة انفسك بلية بسيرة وتترك الجنة ^{هنا}
ابدا لا ابادا وتستقل في الصبر عن شهوة ولا تستقل في الشا
انفسك فيغلب الناس عن انفسهم واتباعهم القصور مساعدهم
للسيطان مع ان عذاب الشا لا يخفف بمعبيته غيرك ففسك ^{هنا}
يميل النفس لا قول الملك فلهذا لم يرد ابن الجبلين عن خياره الى
الماين لان فيلب على القلب من هراول به فان علب على ^{هنا}
الصفات الشيطان فيلب الشيطان ويخرج على رده سوايق
القدرة ما هو بسبب عبده عن الله ثم وان غلب عليه الصفات
الملكبة لم ينع القلب لا اعز الشيطان وظهرت الماين على ^{هنا}

جوارحه بموجب ما سبق من القضاء وتلب المؤمن ^{هنا} بن امير
من اصابع الرحمن وفي الحديث في القلب لثان لثمة الملك
ابقا بالخير فيصدق على ملك من العبد ابقا بالشر وتكذب
لحق الحديث الذي اقراني ما اتيك الا من خيرا الا بالامر ^{هنا}
للتقوى طلبا للعلو ونزول الرحمة لان حالها على معانها الحقيقة ^{هنا}
ومن باب جاهل العارفين الذي من الحسن البديعي لتكذبا ^{هنا}
والدهشة وانها بلغا هذا الامر من الذي الحق به شيا والبلد
الحقيقة وموضع المغول الشا لئلا ان كان من راي العلي ^{هنا}
موضع لما ان كان من راي البسيرة ام علف باطرا في حيا لك
الاخير على علفي ذوقين من راي الوصال علفا على ^{هنا}
علف على اتيك فيفعل الشا فاعليه وادق ببعثه على ^{هنا}
والحال فيها على كثره الوسايل والاشيا والمرارة لا الله ثم والا ^{هنا}
في الموضعين مفرغ اي ما اتى من مكان الا من كان الا بالمراد ^{هنا}

باحتيا الا حين كذا في العقدين لعامة النظر بحيث نشأ
الحان والوان حتى ينفذ ما امان والذوبان عن الصغر
والكبر والتشبيث والتكوينية التي هي الغايين للامنة
من الهيئة والمادة والخلق وما من اكبر اكبارا هو المشار اليه
في قوله لا ذنب لافلاس به ذنب فاذن كل همتا المشا
عن الواصل والواصل الى الله والواصل الى الله
انت واصنا لهما منذ العبد القديم وكذا خلقا عبيدا
في قوله لا ذنب لافلاس به ذنب فاذن كل همتا المشا
انفسهم السريكة بالواصل والواصل الى الله
للسبح والخلق الى الحق شريعة ولسبح الخلق لافلاس
من كان رجلا لافلاس فاذن كل همتا المشا
لا ريب في ودار الواصل الى الله يدان كنت ذاهبا
ومشوا في نور الواصل الى الله في نورهم الا انهم

بكل شيء يحيط وفي انفسكم املا تبتعون تعرف كل شيء
فاحملت شئ عيت عين لا تراك لا غير ذلك من القول للمع
المتطاهرة وهي العقل والبرهان والذوق والوجدان هذا
مقابلة متطاهرة بعينك عاينهم المطلب المظهر الباطني
وارباع جنبه الا وهو الروح لا اصلا وارباع جنبه الحق
الهم لا اصلا لافلاس الانسان كذا السيد اعلم بالانوار
اول نقطة ذرة واحدة حقيقة فاذن كل همتا المشا
نظرت في الماء والشراب البسيط مثلا وجدت جميع ما بين
حلل العلم وحل القدرة وغيرها كل من الطر والحوار
نفع هذا النظر والنظر الواصل الى الله في كل شيء من المعنى
الذين ركب منها حجة الواصل الى الله والبرهان في تفسيره
البدعيه القا لافلاس الوجود غير المتعلق ونشأ في الوجود
المتعلق في كل شيء بما هو وجود لا غير الاصله يكون من

وجز اخره في انهم يتجسد الذي لا يغير له في كل شيء
بجميعه يكون له الاجزاء الخارجية ولا يكون له الاجزاء المقدرة
ولا هي مطلقا تكون له من فضل وان الوجود الحقيقي
لا يتغير بما هو وجود الوجود في الماضيات عين الوجود
الذي في العار انما التغير ان كان الحركة والوجود ليس بها
ونظرت ان حقيقة الوجود لا هي حقيقة بسيطة نورية عين
الوجود لافلاس لافلاس لافلاس لافلاس لافلاس لافلاس
وقد سبق بيان قوله ما من طرفة بانه ذنب الذي
المباينة عن الواصل هذه اما على الجمل معلوم اصل الله
والاهل عن علم الطريقة والحقيقة ثم نشأ الخواطر وضور
الفرقة والتوفيق والجليل كل ما هو مبتدأ العقل والواصل
الاول في كسونه السابقة للارواح لا هي الحرة والتكسر
علاما على اتباع الملائكة فاذن مستان للحا ذر الخيرة كتب

في كتاب اهل الفكر بل لا هو معني بل هو اطلون القائل بقوله
النفس هو الكسونه العلية والكيونة العقلية الكلية و
الكيونة النفسية الكلية لان الوجود اصل وان معقول بال
وان الحقيقة هي الحقيقة في الوجود هي الحقيقة في الوجود
والحالة حدثا ووجودا للعلم والقدرة في الوجود لافلاس
الكلال اقرب بالضرورة وشيئة التي تباها حقيقة الشيئة
للضرورة لان قواعد الحكمة المتعالية فاذن يمكن ان يكون
افراد حقيقة واحدة متغايرة في العلم والمفارقة والفرق
والمادية والمصونية والصورونية كسونه العقل المتفادق
في المقام الشائع الجبرج قبل ان يخلق عالم الخلق والتمهدة كسونه
ذات النفس وان لم يكن كسونه النفس من حيث هي نفسا
كسونه النفس في عالم الكون وترجمة الشراب وشغيره
كسونه العقل ها هنا لان النفس من حيث هي نفسا شرا في العقل

وتحل منه عظمة العالم وهذا معنى الهبوط والارتفاع
النفوس العقل كالتأثير المهبوطا بعضكم لبعض ومن كمال
الخير الرئيس هيبت اليك من الخلق الارض ورفا ذات تفرقة
ومعلوم انه لا يجوز على الخير الحركة الانيفية والجملة عن العالم الدار
ومنه بعض الصعود والارتفاع المعقول الحقيقة العقلية الدار
فذلك والذنب هنا المذهب والاعتناء الذي اذ لا هاهنا انصاف
اليها ولم يحصل المبادى لان مناط السوائى شبيهة بالمعنى
الاعتناء العقول الكلية المارة في الارض او بل سلسلة الدار
تدور عليها واني ذنب تعلق النفس بالبدن والذنب لا يعلم
الصورة بعد ما كانت عقلا فاما بين يدي الله وهذه ذنوب
تكونية لا تشبهية اذ لم يكن تخفيف فشرعي بعد وهذا تأني
خلقية اذ لم يتم الموجبة كغيرها من الجنة وجها للوصال اليها
ان للمبدأ التي يقال لها الدنيا انما كانت ذنوبا كذا كونا

ساعات وبرزات واثبات كائنات فاول برزها ظهورها
ذم الله ونبوها تامة لاسماءه الحسن وصفاته العاليا
الموجودة بوجود واحد بسيط لم يكن فيه جهة وجهة ومينى
وهو وجود ذات الله بغير غيره وتامة برزها في قلبه الا ان
واحد جميع دون الوحدة الحقة الحقيقية التي لان الوجود
والعلم كجنية الخريف المتكثرة المتعاقبة في مدار رأس القلم
للمنشا بين اصبع الكاتب البشير وهكذا لها ظهور في التو
المحفوظ لا للوح المحو والاثبات والنفس المطهرة العقلية
بجو الفناء والغير الغير القابل لمقتضى بل انما يجزى في الالهة
ثم يظهر عالم العين والروح القدر العيني وهو نشأة الفرق
وعالم الالهة بل فرق الفرق لان عالم المثل المتشابهة وصور
المطهرة العقلية الا لا تفلت باء الحيا لاسما العالم القدر
والشبح والذات لا فرقها دور الوصال لاهلها ولا وصال

ولا سيما الاندفاع في الاندفاع ناها من مفعول الربوبية باقية ربها
الله موجودة بوجوده كالمروا الوصال الذي قد اكلت واليه
فصل الفناء والعقل كمال الذي في كلام سيد الاولياء عاين وقد
هبط شطرا من حكمه والحقن باطلت الله ثم المعجزة الصفا
والحقن بعد ذنب المعجزة روح الوصال وربحان اللغات
ذها بل يهبط الاعمال وتشرى الشرية الحقن نال النبي ان
الشرية اعم اعظم من وجوب العلة السوفا على الصيغة الصفا
في الالهة الطلوع في بعض الشرية المسألة بدل الصفا في الشرية
التي انما كانت شتى هي هوها فهاها ما سولت لها طرفة
ومناها الخطية الدابة بطرفة سيرها اي جيدة سيرها
اي الخلف نفس هوها امينة تدهر جنة ما في الشرية هو
ركب جميع هيوا كبه لا اله او يدوان عبيد تة كافي الاية انرا
من الخلد اله هوها وفي الحديث نفوس العبيد الارض القسوة

القسوة فلا رفا لهذا الاله الخلد المعبود والمجول فليعد النفس
ربد القسوة والعبد والرفا بالرفا الربوبية والورادة
نقصت ميثاقه الذي واقفه في عالم الذم وكيف اذ لم يكتف
الهدى والميثاق وكلاهما ويرك شوية فقال العقل الخبير
من حسن شيوخ كماله بعضا فيقبل بعد التمتع يقال اهاها
فصلها في هذه الفقر الشريعة رد عليه وفي هوها ودا
جناس شبه الاشتقاق والمزج فانه اذ اول احد الجناسين
الامر من الجناس مزدوجا ولا تشوهم انه جناس مقلوب اذ في
الجناس المقلوب لابد الجناسين من التماثل في نوع المرفوع
وهيها والجناس في الترتيب فكل ذلها اللهم استعمر
وامن روعاها هوها واهلها ليسا كذا لنت ان فيه صنعة
ايها وهي ان يوقى بلفظة آخر بيت او فتر ثم يعاد في اول
او اخرها يليانها كقولك تم مثل زره كشوة فيها مصباح الصباح

في زجاجة الزجاج كما نأكل كبريتا فخره في ان لم يعد بانه
وصوره بل بانه قد حفظ الاله لا يفسد شيئا من خلقه كالقيل كاذبة
الخلق المشبه جيتان الروا بالخطه والما بحاشه ولو كان قبيحا
شبه الاشياء في كل ما مصادفه سولت له نفسه كذا في
فالمعول محذوف اي سولت خلقها فما هاهنا علوما واعمالها
ويقبل ان يكون خلقها رماها كلالها متعلما بالعلم بان يراد
بالخلق في العلوم المتعلمة كبقية الاعمال وكيفية تسوية
يراد بالبريات بصورة الكليات والذات صورته البيا
والاعمال المتماثل بالذات او هي كالحركة كالسماوية بالذات
العلمية كالحركة بالذات والاهمية وطول الاربعين الاعمال
الاهلية في الخلق والاهلية في الوجود والارباب وزوجهم
ينسب قول الله تعالى يوم نقر المرز من اعمه وامه وابنه وصاحبه
وقول الله تعالى في ذلك المثل جعل في وجعهم ولزوجة ابائهم ولا

ولا ذواتهم فانه بعد موتهم فيخلق الله اولادهم فيكون
ويكلمهم والطون قد تزين ويحيى هراويل النفس بسور القدر
مثلا انه ترفع في رايح الهام ويطير ويطير نفسه وتنبئ بقوله
قل من هم من ذرية الله الخ اخرج لعباده والطيبات من الرزق
الا لا دعبا حيا وينا ويسكت بقوله نعم انما امواكم واولادكم
نسبوا لله عنده ارجعهم واولادهم ان يرجع تسويل الطون
لا النظرات من العلوم الغير المتعلمة بالعلم والخلافة
اما انما تصدقها اما الاول فكل تسويل نزيه المجد الكثير من الخلق
وفي هذه المعاد لتقبل منهم وتسويل الصفات السبعية في الخلق
والانقسام على الهارات الصورية في المعاد لاكثر الملائكة
والحق انه نعم خارج عن الحد من هذا المشبه بعد القطع في علمه
التام والحق المتألهون ونطق به القرآن الحكيم بقوله نعم
ليس كمثلهم شيئا وهو السميع البصير وتقبل المعاد الحية

بالمجد والحداد وان كانت في اعلى المراتب وادنى المراتب لا يفرق
الله بين قوة العقل من حيث هو انما يعرف بنوره من باهر هو
كاسر ويعقل تسويل الطون جميع اصناف الخلق المشروعة
في كتاب هذا العلم كما بهام الانكاس والمصادرة واشترك اللفظ
واخذ ما بالذات وكان بالذات وبالعكس ولو التاليف في
فان من الامور اهرق منه اهو مشبهه فكالم من المسمى بالان
ما هو انما ينفق منه اهو في الخلق والاهلية في الخلق
ما هو مفسس كمن من المسمى الحكيم او العالم من هو مفسس
ومنه اهو من ورود من القياس اهو في وروده اهو مفسس
او متاخر وهو قياس يرى ان منافع الحق ونجته في حق الحق
وليس كذلك ومنافع الحق ونجته في حق الحق وليس كذلك
من منافع الحق ونجته في حق الحق ونجته في حق الحق
كثير من روعة في الخلق والاهلية في هذه المراتب الشيطانية

كما ان ميزان العدل في ميزان العقاب ويزان العقاب بال
التسوية الاكبر والاصغر ويزان الرزق في ميزان
المسولة المشبه بيزان العدل الاكبر من ميزان الحق قول نزيه
عليه السلام الله عذرا احيى واميت وكل من يحيى ويميت فهو احيى
او من المشبه بالميتان الاوسط ان قره هكذا انا احيى واميت
واذا يحيى ويميت وتلك هذا في هذا الاكبر والاهلية
بنا على نعم في الخلق وهكذا في كل موضع اشترك فيسان ذو
واحد والحق في الجمع من باب سر التاليف وفساد الصورة
دون الماده والجمع مشبه بيزان الحق وهو ان كل شئيين
احدهما وصف فيلب ذلك الوصف عن الآخر فهاهنا بيان
احدهما عن الآخر في الخلق والاهلية في كل الكون
ورب ليس باقل وتلك في الخلق والاهلية في كل الكون
ايضارها وهذا كما ولعن لها لان كل عبد يحسب على مولا

لذلك لان العبد كل يوم له الذي هو له القدر ولا يملك
فقد عظم له يومه جسم عليه ولا يملك الموجوده ونوعه
ولا يملكه بالماله المالكه الاضافه التي من مقله الا
الاعتباريه وله الشفيق في موافقه عنه والى السيد الخفي
الخصيصة بل لحانه فهو الملك الموجود والابن وانما
قبضه على عبيده واصانته اليه واصانته اشرفه تقويمه
لا يملكه عنده وجوده واصف ولا يملكه في المقام الاول
الاهو وفي الثاني لا الاله في الثالث لا حول ولا قوة الا
بالله العلي العظيم فبما نصيبنا من هذه السيد تقسا
ستيدا المستعظم هذا المولى لان ذات هذا العبد كماله
وكال الثاني رغبته وقبضه على المولى الكبير المولى ونعم
الشيخ هذه العبودية هي الاكثرت جوهر كنهها الربوبية
واقصروا بها الخلق الانبياء فالتفت في التمهيد على الرسا

ومن كمال منافع الدعاء اذا اجاز التي هذه انعكس عنده
الهي فربعت باب رحمتك ويكبر رباني لا ذكر الداعي
من ضايع اعماله ومعه من ضايع احواله وعظام اهواله
اضطرب اضطرابا شديدا ودهش دهشة وجلب لباس الخوف من
جوارحه للعلما السيد العظيم والعلما الجليل الذي هو
باسا واعظم شيلا وكان يبيع كيبا كلبا ويأخذه الياس
والقنوط اخذوا به لا تأسف رحمة الله وسعت كل شيء وان
العبد ينبغي ان يكون في مقام العاجب لائق بذكر العليين
لم يقطن من رصده الله وان كان مقام الخوف انهم جث لائق
تم لم يامن من كرامته لكن قالتم توبته وتبشيرا الهادة لا تقطع
من رحمة الله املايا من روح الله الا نعم الخازن في
دعا ابي حمزة الثمالي الواردة عن سيد العابدين علي بن الحسين
في استخارته فان الهي لورثتي بالانصاف ومنعني سبيلين

من بين الاشياء والاشياء هي عيون العباد وامر الله
وملت بيني وبين الارباب ما قطعت رجا في منك ونامرت
ناجيت للفرقة منك ولا خرج صلبك عن قلبي انا لا انتي اياك يارب
وسرك على وشار الدنيا نقل الغزاة الاما عن الامام ابو جعفر
محمد بن علي الباقر انه كان يقول لاصحابه انتم اهل الفكر فقولوا
ارجاء في كتاب الله عز وجل قوله قل يا عباد الذين اسرفوا
على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ويخبر اهل البيت فقالوا
ايه وكتاب الله في رسالته وسوف يجليك ذلك فتدعي
اراد ان الذي يرضى وواحد من امته في النار وفي النار
للغير رحمة الله عليه في الحديث ارجاء في كتاب الله
تتم وما اصابكم مصيبة فيما كسبت يداكم ويغفر عن كثير قال
الشيخ الرضا الطبري في البيان في تفسير هذه الآية روي عن
علم انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله في كتاب الله هذه

هذه الآية يا طاع ما غفر الله لغيره ولا يملكه قدم الادب وما
عنه في الدنيا هو اكرم من ان يوديه وما مات عليه في الدنيا
هو امد لمن ان يبق على عبيده وقال اهل التحقيق ان ذلك ما
وان خرج مخرج الدعوى لا يلحق من مصايب الاطفال والجانين ومن
لا ذنب لهم الا انبياء والزهاد لا يمتحنون بالمصايب وان
معصوين من الذنوب لا يحصل لهم المصايب بل من الذنوب
اقول التحقيق ان الانبياء باب الخصيصة والخصيصة بالنسبة لا الا
والانبياء اذ لم يصب من حيث هي مصيبة بالنسبة اليهم ولكن
في الآية معلق على هذا العنوان وهم سلام الله عليهم محمد بن
علي بن ابي طالب مصايبه كاشف عنه على نعمه وبه لا يستغنى الله
لكل الرحمة الواسعة وعد وصية هذا الرجا ومن مصيبة القنوط
بتبديل وعشقه بالانصاف فافترغ باب رحمتك بيد رجا
ثم تنبه بان الخاص من هذه الاسود والخاص من هذه الاعد

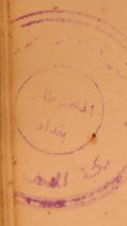
مدركة
دار العلم للعلوم الخوفية
الشيخ محمد باقر

الشار ذات الوقود ليس الا بالجماع الملكات الورد ولانه العز
المقتله الذي لا يلا ولا يمت ولا ينجى منه الا اليك ان الكل
ولا يرحم حركته ولا يفتح الابحثة عقوبته كافي له العز
بغير ان يرحمك ويرضا اليك من خلقك واعوزك منك
وقول انه كعادته الموصوفه قول اقله طون الاله الا ان
شيء بالحواسهم والاشياء هديف والله الذي نال المرحه
نقد الله فقال الذي وهب اليك لاجناب من طاهرا
ثم اللهم الذي بهو الشرايق اعظم جميع العزم وسيفه العجا
للخبره عمار العزم وعمران علم الهداية في اودية العزم هو
التي شجبا لاله المنة والاستعلاء بجبال الله الساعه
وهي اصابه الله وادلاء اولياء الله واوداه الذين هم
مفتخرين بطاعتهم واجبة يصعبون في اوى الهم وينفذون
تعلق بعزمهم تاهم تاهم تاهم تاهم تاهم تاهم تاهم تاهم

البائس القهر من المجتدين للحضرة الجواد الكريم وهم شهداء دار
وتكلم شغفادار القفا واليها الشهد تقولوا ولا قرب وسيله
اي في الدنيا تم تقول وارزقا شفاعته اي في القبر فاشفعه
هناك خلاصه لك هاهنا بمرآتهم وموالاه اولياءه وموت
نفسه وسيله الحق وفقت له هاهنا فقال ويكفك بأمر
هيا لك انما لا ياتي الا بالجميع الامم بتبليغ الميم والميم
تسبغات وهي الاية في العلم في الكلام عجز وسلاخه
الطلاق الا انما لا ياتي الا بالجميع الامم بتبليغ الميم والميم
بالكتابة والاستعارة القيدية ولا اي محبي ومنه قول الخ
تم في علمهم اللهم واليهم والامم والامم والامم والامم
عما كان بين زلزل وحطاط الصغ اذ استعمل بكمه عن كان
معناه الضعوف كان تامة اي عاقره وكلمته من بيانه وفي
بعض النسخ عما كان اجرة فكان ناقصة واسم مني الثاني

منها والزلزال كمنصه زلزال في طين عود
واظنه الميم صرة وادنى اقله ايجاز عيني والصحة العكر
على الارض خضوط الراحه شان الرادما بهجول الرجل كناية
عن قصر جبال النفس الناطقة بالعهد والشفاعة والكلدان
صحة بالقرلة ولا يابس بعام الاستعانة بالصحة انب
وبعده الصحة بالكلية للنوع كافا لثقل السوا السمات
حيون حسن الصحة قلت اول العلون نيا اسل المصه كالوجه
ولا يابنه الصرع كالرحم وثانيا انه لم قلتم ان الميم لانس الجفام
انجهزان تعرف بكنة المعايير ويكون سقوط دورا القيل بال
لنفس الناطقة بعد الامرار والكرا اليه بنزلة واحدة
لكان طهرته وانه ورمما يصدر عن الانسان من غير النسيان
ولا يخلوا قلبه بعد عن وعين عجي به ولا يسله الصغار والكبا
مع النوا المقصودة وفي بعض النسخ زيادة كلمتين قبل الصرع

الصراع رويد بدل وادج ما الصرع في العلة المرددة والخبر
خلصون من عتمة المعنوا الذي كالصرع بانك سيقه ومولا
ومعتمد ي ورجائي وانت مطلق وفيما يدناى في خلك
ومشواى منطير ميق ومالي كانا لقمه وانما الى دنيا
مساوفا لقله تم الا الله نصير لهورو المشوى المتزل
من قوما لكان وبه مشوى قوا وفيما بالضم وانزى اطلال
الاظمة به او زل كذا القاموس وذلك المنزل هو مقعد
الصدق عند مليك مقصد وطول الاقامة به معلوم عند
اول الاباب لاكم خلفكم للبقا لا لبقاء ذلك المشوى هو
الامم وهذه الحار والمقار منازل المزة والامم الحارة
والقيمة تسمى قيمه لقيامكم عند الله على خلاف مائة الدنيا والبر
لقيامكم عند المادة والمهية وبالجملة عند عالم الصورة الا ترى
قيامكم عند ايمانكم واعلانكم اليها حيث تكاد انكم صرتم اياهان



بعدم عنها لا شك في طهرته بدون خلقه وكان دورك
في طهرته وجكم ولا اجترأ ان اقول كلكم مكان من ان الله
الذين قالتم في حقهم اوليا في حقنا في نفوسهم انفسكم الجيرة
الطاهر عالم امر الله وروح الله بلا حجة ووضعوا فيكم
نعم انكم سكان الجنة السفلية وقطان المكان ودهان النار
ومسحون بمسحة كذا هذه الاجزاء الخ لا تملد ولا تسلك
ولكن كل هذه صفات هذه الهياكل وهذه كذا منورة
في بدايتها ايضا وادراككم القدسية ومساحة بالمساحة
فيها من غير انفس نفوسكم النقية كذا في ارسطاطاليس
في النفس النفس البينة فانه غير ادوية كالنفس والذرة
والنفس والذرة لان هذه الكهوف والبياد من الزمان
فيها كقولكم المخلوط وتعا لهنك الحية الناقلة الى الارض
ادوية بالحياة الدنيا من الاخرة فانهضوا وانتهوا وادوية بالحياة

عالمه هذه الديان تاقوا واشتاروا وشروا اذ بالكم
تشتوا هذه السرايا تعلقوا وتجدوا ملوكا متويعين من قديس
بكله النيران فيكون همد يورد ولا يحكم قديم خور عيدا ويدا
اخر جودا وادوية ساديم يبعون جملة من شرب بحر الهاديم ويدا
مطلوب الاشارة مناه انشادة لان اهلها فضلا عن الجارية
غيره قديم ملوكا ان خند فضلا عن الدنيا وذا القديس قالتم
يا بن آدم خلص لا تشا الا بجلت وطفقت لا يطرد ايم بقولك خلصت
الجنة متلا من اسرار ارحم ادم من الجنة انه غارتم ان يميل الى الجنة
دايته هرقم مطلوب لانه لا اكل واجه من الانسان شرب الحن
عديكون مطلوب دون الحن فان المطلوب من حيث هو مطلوب
ارفع من الطالب من حيث هو طالب اذ انما لا يلفظ بالذات
للاساكن وجها من يلد بالمقلب والمزوي لم يافي العفر
يكون المثلث ايم اسم الحن وقد نذر ان اسم الحن من التلا

الزيد على وزن اسم المفعول منه او كلاهما مصدر على وزن
مطلوب وقيل انما كان كذا وكذا وسكونه كذا وسكونه لم اجعلها
الاولية وصلا لك ولم اقرب بها الا لئلا يتوهم جلالك والجلالة
فان قد سجد في كل اسم اولك اذ المبادات بالجنة تبدل بالجنة
هنا من المشرق والماجد النورين فكل مطلوب انما هو مجتبه الميرة
وجه الزيرة بطلب رتبة التي بفعليته لا بلفظها والغير والنور
والفعليته بقوله لا تصق الله والحد والملك لله وقصير وليا لا
تبدد الا اياه واليه يرجع عواشبا لئلا في الاخرة والاولى في الجلال
الحبيب من كل وجهه فشا هذه في كل وجهه وسورة الحق كيف قطرة
مكيها التي اليك من الذنوب هاربا بالحق الذي بالحق
الواسعة راجيا منه هاربا بالانبا اليه متوسلا براه الوتيرة طاب
منه العفو والفاور مستان متودا واعمل الطرد والحيثين
سقا بليته طارئة على نفسه وقصود باع عارض فيتحصل استاذنا

ثانيا ساسه مضيغا الله لا نفس متجبا عن ان كيف يدرك
المستجير من الهول والقدرة القديس باب مفتوح للداخلين وسيله
واضح للمختارين نهامها من نفسها لئلا يتقرب اليه ذرا
ومن طرف الى راعا نظرت اليها ما ومن تاذعشبا انته هرق
والكبر هو العفرو ان قلنا بالافرق فمنها واحد كذا في القدر
والمسكين كالطهر والبار والجود اذا اعتما انتم فاذا اذنا
اعتما وكما افخرهم بالقدر وقال العفرو في سلة المساجدة
وقال اللهم احسن عسكنا وامتنع عسكنا واشتر في ذرة المسكين
والعفو الحق من ايمك متلا ولا سعة ولا جودا ونيهمدان الملك
لله الواحد القهار والعفرو في ذرة جودا ومنه طلاء مملو من الا
ماعونه والثاميتو العيش مع عدم العبره الرضا بلع الكفران
كانا لهم كاد الفخران يكون كذا وادوية حامية المكن لا تكان الا
لهينه وقد ورعنه صم العفرو سوء الوجه في الدارين وفي جود

متها ان يكون المراد بالعرف العرف المعلوم وهو مادة الكبر الذي
وسمها ان يراد بسواد الوجه وهو القيل المسمى وهو وجه
الله المعلوم ومنها ان يراد بسواد الوجه وهو وجه الله ان في القائل
المخفى لا وجود للشيء فيكون الوجود وجهه لا يمتد وجهه لا ربه
فان اذا خرج في شمس الحقيقة الصمى مطلقا كما اذا اطلع
شمس على الشهادة انظر المظلم والمظلم من ههنا ووجه
الشافع فانه العرف بانه العنا لانه اذا جاز الفتح هذه العكس
منه ويكثر في كل شيء كما ان العرف ان يكون كغيره على كذا
ان يكون مستحضرا ان يغير وجهه الفقيه على محض وجهه
الحق الفقيه هو ايقام او كما ان يغتفر العرف في الشطير الى
نور في ظاهر الشريعة كما في قوله في قوله ومنها ان يراد بسواد الوجه
السواد العظيم كما ورد عليكم بالسواد العظيم وبالسواد العظيم
المنبسط الذي هو عرف المبدأ اليه ثم ورد عليها في الفقيه لانه

وان يكون مستحضرا هذا السواد العظيم ولكن المأمور به مستحضرا
في المطلق عليه الحقيقة الخفية فاما من سواد الوجه بانه ان العرف
هو السواد العظيم الذي وجهه الله انما في قوله انهم وجهه الله ومنها
ان يراد بسواد الوجه فتريد الظاهر بتجمل اعباء الملازمة على الكاهل
ذهب الله ثم ولا يخفى ان قوله لا يمتد ولا في الشاعر احدا الملازمة
في ههنا لا يمتد بها لذكره في قوله ومنها ان يراد بسواد
الوجه في قوله فان النور الاسود في قوله فان النور الاسود
حين يغيره في ذلك تبارك ورون اب حيا في قوله
ان السواد اذا وصل لهذا الوجه من التلوين وسر
في مقام التلوين ان السواد لا يقبل لونه اخر وعند بعضهم نور
الذات في احضار شارة للغير في الابدية وفي السواد ايقام
لا هذه فان ما الحيرة في الظلمة والجليل في هذه الظلمة ان
منظرة ايقامه في السواد في مكانه في ايقامه في مكانه

الناظر في دواهم وكما انها تحتاج الى التفسير كذلك باراء المتكبر
يحتاج الى التاويل من هنا شفا في الصورة وكما ان في العالم العلم
وحكاية المختلة في الروا بصورة شرب اللبن كالمختل في الخلا
من التلوين في السواد في مقام التلوين عند الحاشية الصورة في
النور الاسود والاحضار في نظر الانسان بالمال والمال كالمس
فلا يهل الانسان شيئا من المادية في الصورة ولا في المختل في
مفطرا ولا في هذا باب واسع فان في الشوا والمعاد والله
في هذا السبيل الزنا ومنها ان يراد بسواد الوجه شامة وجه القلب
فليحاذر كرامة الوجه الظاهر فانه في قوله ومنها ان يراد
بسواد الوجه سواد العين فان سواد العين في الوجه بالواسطة
نور العين وقوة العين للسالكين في هذا الوجه في كل الكلام
من باب التفسير الخوف الامانة العرف على جميع هذه الوجه في
الوجه الاول على ان العرف المحمود والوجه الثاني كغيره في

شفا ضد الاجابات ساعيا ثم منطوقه وكيف استغما من
الهيئة المحرمة والجناب بالفتح والكسر الفتاوى السوايا في
مضاف الى لاختلافها الذي هو لكتب المعقودة للكل والجميع
الادرايا ساعيا بالياء المشاة من تحت فيكون من الحار في قوله
ثم وتعارف معقود في قوله في قوله هو التفسير قدرا
والمعرك كواكب هو الجرحا والكل من جداول وفي بعض النسخ
ضابا بالهاء والمحج والفا والياء المشاة من تحت من منبقت واد
اي قرب ويظهر ان ساعيا بالعين المحج والياء المشاة منبقت
والخير ليس بالادون من الاول وللفظ هذا الدعا المبارك بعد
اطلا من حيث التسميع فيمن تحت التسميع في اسماء او اكثر الله
هو شيئا اكثر فانه يكون في القلب من عهده ضد الاجابات
ساعيا وورد للاحياء شارة في رصع ولعله كان في اصل
ثم حزن ومعلوم ان السبع والتسميع والى من الحار في قوله

مدونة
اراء العلماء في الامام الخوئي
التحقيق للاشرف

منه مقدرة وفي القاموس سبب كخرج وقصر غيا وسببا
وسبب جاع ولا يكون الا مع تبخس سبب وسببان وسبب
وهي سببا وجها سبب وايضا في رماة الطير في سبب السبب
والظلام كيف رزقنا اورد الحيا عنك سببا الظلام كان
سبب من سبب كخرج اي عطش او سبب العطش والحيا من سبب
الحيز سببا اي سبب السبب لا يتوقع السبب فيها اريد من ذلك
ناربا والانات صاحب طعام الجود ويا ذل مقام الجود وقد
قيل غلوت منك ولم يكن في كفة من نفسه سببا فيا فليس الله
وتد ذلك في سببك المبارك انا نبه فلا تزيد كثر العطا
الجود او كما نال ان اللوا رطل في ملكه حياض بل وصلت
وصولك ولقاءك فضلا عن رايك والتعير عن الارادة بال
باب واسع كفة لم تزد اقم للا صلوة فاعملوا وجوها كذا
وجها منك متروكة في ضلك الجود اي حاشاك عن ذلك

وحياضك متلذذ وقت شيق الفجر والحل الجود والفضاء
المطروزان وكان ماحل ماحل ماحل ماحل ماحل ماحل ماحل
ذوات جود والتاويل ان الماحل ماحل ماحل ماحل ماحل ماحل
وحياضك والنفوس من السماوية والالهية وتلك الياض
وان سبب رديت قدوتها وقلة مواردها العالية قالتم
وان من شئ لا محمد اخر الله وما نزل له الا بقدر معلوم فعمله
غير متناه عظمه وقدرته غير متناه عظمه وسببه لا
ينقطع وكما لا تنفذ ولا يند كمالا انتم قل ان كان الجود ادا
لكمات في الجود ان سببكم ان سببكم ان سببكم ان سببكم
والكل مغرب من هذا الجود لا ينقص من شئ في وجه سببكم
الحول خلوا الدنيا في ذواتها وعري المارة في جودها ولولا حال
بأخوة الجود وكسها لاملل العور والنفوس لم يكن لها
الا الشح والتهيب والقبول ولم يكن لها من الاعلام والعقد

والبرس الا هذا كيف ذنك الحول كيف وبعدد الامانة لا
اهلها وعور العوايد والعوايد لا كمالها كان امر الجود
امر وادعيها الرجوع واليها في الاودية ولا بد فيها ان يرد الو
وهو تنق كل ما لعلها واحد لا ينقص من غير ان يرد ولا
من حياضه فظلم لان الا فاضل معناه ان ينزل العقيق من
القياض حيث لا ينقص من شئ واذا رجع اليه لا يرد عكس
لان الحقيق هو حقيقة الشئ والحقيق هو الذي في الشئ
من صحت هو في شئ اعياها الخوض الكثر ابرامتي
وكل ما ان سبب ان وعجزه الا درسه لا يكون وكل ما
من سببان ويا بل متفوق للطلب والمغول وعمل يفل ولا
دخل ومغزيه بام في مقامها مقام الاستفهام فيه
والاب والوالد معلوم ان الكل مستغرق في غير انما لا عالم
كل ما في سببها مشقة والنفس والتمها فيهم كصاحب منصفه

وانواع النبات والفواكه باعذتها واشربتها والحيوانات
لجودها والباها في جودها موارده وذوات النفوس الالهية
عليها في اعد لا يتجلبب العوايد والعوايد في لم يكن الا انما
الشرب الكبد في الهواء التزويج القلب كفي والافقية
الهية والاشربة المزية لا سلبت انتم اعدب لكم واطر
ذاتها مقام الاستسما بالمعاريق الربانية وظهر ان سبب
علام صفاته ودلائله انه يبرهن في الحكمة وكل ما كان
تم سببهم اياها في الامان وفي انفسهم حتى يقين لهم انهم
ار لم يكف برلت انه على شئ في شئ وفي كل شئ في شئ في شئ
انه واحد ولا سيما الايات الكتابية والحجج البينات التي هي في
فقد عرفت الله ويحفظ القاعدة الدعائية العامة باذنا
جاوز الشئ هذه انكس منه قد تكاثرت الايات وقاوت
الكرامات يقول العاقل انما بين عندا باب الشهود ليس

ما شأنا في الدين ولم يزل العقل مسدودا ولا العيون
ومثلنا في ذلك الطبع وتكديله كذا في الله والها
بالكل من القدرة في الذرة بحال قدره وواب على قال الحق
الذي لم يفسد من محبة خلقه بانه لا يفسد ما فعل الله
ثم قبلنا من جنتها اكبر وانفسها وانق وانحج وانكروا
خلق النار مثلا اعظم من جنتها وادسا على ابراهيم وخلق
والقدرة الجليدية والحل المشرك اعظم من النار المحل المشرك
وذلك من قدرته خلق معدل النار منسطة البرج منق
على الخلق والافراج لا يخلو ذوا فيم وجعل مركز النسيم بلانما
سطح مسطحة البرج في مركزها الخاصة وما في ذلك من انما
بدايع السنع وعزيبا المتبرر واستباح فيمن الحزن وروى
البحر اذ انق نظام العالم المنق لههنا الجية وطقن
في عقله معينا عليه حسه وذلك ان هو لا يفعل ما من انا عليه

سبحا وصنع ما من صانع عزة سلطانته انتهى وبالجملة علم اذ
الناس ايات الله ثم وبنات لانهم ينظرون لا الاشياء احسن
ولا ينظرون طرا العقل ولا ينفكرون في خلق السموات والارض
ولا يعرفون المركبات لا اصولهم البسيطة ومعارفهم الهامة
عن الحيا والحلا في فاعلة ولا ياخذون الا يناس والارواح
في طرا لا لبنة لا العقل والمعنق والمعنق حيز رواد
الكل في العقل بل طرا ومنه في العالم عرا كاسر وينفي ان
ينظر الانسان لا صانع الله فله سرب فتا ولم ينظر اليها
في طبع اسنده وعند هذا راى المذنب المشرق كبري كلف
الكبري ولا يات من ايات الله ثم اكبر من الانسان ولا امه كفا
اعظم منه سببا الا ان الكمال ولا يفعل منه عرپ وكل صفة منه
عجيبه واذة اعجوبة اعجب العجائب ولا يلهك عرابه ويهتبه
لان الله كبري والمذكور كمالا مثال والشيء من حيث يدبر

فهذا ان نؤمنه في ذلك لانه ان الله كان اسما اكا
لنفسه من اخر العجب لا لتبلة الا انواع الاخر وكان كل فعل منه
عزيبا ما في العزيبه عزرا عنه وهما كنه من امر عجيبي لا تعد
يجب ان الدهقان الرابع ان يله عقل الزرع في ريب واهذا
الزراع وكيف هو وك هو في ريب وان كان في التمس كيف
نقته وفيه حلاله كيف يكون وهكذا فعله ونفعل هذا
بعده الناس دانا ما يابا في الحاشية الاخر عمن بعين الكل
بما لا كل الناس عن بعينه لا يله لنا الواسف المطيع ههنا فيه
وان يكن بالقاد كفا وصفا فهو كانه رب السبح كما لا مائة
فمن لا ههنا المذكور كانه رب الجبس وقال النيز وليس
المكاذب اخر الهيا الشفا وروس ههنا العضا بل عفة وصكة
وتجاعة ومجربها العدا ليز وفعها ربح في الفتيلا النظرة
ومن اجتمع لمعها الحكمة النظرة فقد سعد ومن فارقت

مع ذلك بالخزائن النبوية كاد ان يصير ربا انسانا وكاد ان
يلعب عبادته بعد الله ثم وهو سلطان العالم الاضيق عليه
انه فيها انتهى كلامه وكلامه وكلامه والناس اهل الحسما
تجيبوا كما في النسخ الرئيس من عذب العقاب ليس منقلا من الليل
ولم يتجيبوا من عذاب النفس هذا الصكيل العقل في ريبه مينة
وميسر وتدا اضعافا وتعدا وتسقلا وعدوا وهو سببا
كالذكر تحت سوليان فله تأمل قول الله ثم وانت عابة السور
فيها اية المأمول السؤل المسؤل قال ثم لقد اوتيت سز ليد
يا مرسى فخرج من السابق انه ثم مطلوب بالانسان سببا الكا
منه وعابة مانه وتخرج من هذه العقدة المباركة انه ثم مطلدة
الحل لوجوده منها في لثم ما خلقكم ولا بخلقكم الا كنفس واحدة
ومنها انتم مطلوب بالانسان الكمال ومعرفته والافان الكا
مطلوب بالحل فانه كز ندور الجيم عليه وكذا في خلقه

ومعها ان كل موجود يجب الوجود لتمامه ثم ضرورة علمه
تفويض وقرب من ان العلم واجب لغزائه كما قال يتم كل
حزب بالذم فزبون ويطلب مطهرته ليس كشيء وكذا يجب
الحق والعلم والقدرة والفضا وغيرهما من توابع الوجود والحق
وقد يعين الله وربه واليه لئلا نال بعض الحكماء لاهيان يكون
في الوجود وجود بالذات وفي العلم علم بالذات وفي الارادة
ارادة بالذات هي تكون هذه في شيء بالذات وكل طالب
يطلب شيئا اخر فذلك الاخر من جهة الموراثة يطلب وهي
الله وقد اتمت في المقطعة هو المطلوب ولكن اكثرهم لا
والمنية بالاستشعار والفضل لا على الابدى والافصار منها
ان الازمنة الاجسام والطبعا بين معلومة ومثابة جوهرية او
عربية كيفية او كمية او وصفية او بنية وفي النفوس ان
جوهرها او كنهها المالا والكتار الحركة طلب طبعي او نفساني

والطلب لا بد من مطلوب ومطلوب كل الاجسام الفلكية
هو العقل ومعشوق العقول هو الله ومطلوب جميع الاشياء
الضعيفة ما يطلبها ويركبا ما معدن كائنات او نباتا او حيوانا
فيطوف في حل هذا كعبة المقصودة ويقتدوا انفسهم ويقررون
لذاتنا كما نرى ثم الاناسي مطلوب كل ان منهم عالمهم ومطلوب كل
اعلمانه وهكذا للارباب الاطباء ان تطلب العلم الرسمى
بالطبا من علم الادب فاما ان لم يرد ان يبلغ كالاداء ان يبلغ
ان يصير طبعا لاما لا يفرغ واذا اصاحب ان يكون سكاك
بالاصل واذا كان يطلب ان يعلم مكره المشايخ واذا لم يخط
في الاشرف والتالوا واما لا يقصد ان يتوغل في التالوا واما
توغل فيشوق التمكن في مقام حق التغير في كل سعة وعرض
ولوله لما ان الوقت علمه من المراتب واطلوا على طلب من
وليس كذلك لئلا لا بد من الله تعالى القلب الى هذه اربعة

تسمى عقلاها بيقال لشيء انك ان جميع زمام وهو مفقود
الذات وعقل البير شذذه كنهه والعقل ما به يتغير
من باب الاستعارة والمقام الرضا والاسلم عند مشيئة الله
والتيه يحوّل الله وقوته والمشيئة والارادة والضا والهيئة
والعقل والليل والابحاج مغزها واحدة والناس في انفسهم
مذهب ودين المشيئة والارادة في باعتبارها ان
بالسنة لا شيئة التي هي صهيته والارادة بالسنة لا وجوده
ثانيها ان المشيئة كنهها الارادة في تلك الاصل في المشيئة
مما لا المخصوصية وحفظ تلك المعينة المطلق في ارادة تلك
اباها في اربعة او ثمانية المخصوصية والارادة اعم من الميل
وهذه الميل الجبهة المخصوصية باوقافها ويعدون الاعتبارين
يذكر احدهما في مقابل الاخر كما ورد انه علم وتا وادام ان
والارادة عند بعض المتكلمين اعطاء المتقعة وعند بعض

ميل شدة والحق ان المشيئة فينا والارادة او ما شئت فسمها
من الظواهر الشوق المتأكد الذي هو عقيبه داع هو العلم
في الفعل وباصطلاح هو القصد المتقرب للمعنى المتقرب
للمعنى المتقرب للميل المتقرب للمعنى المتقرب بالفعل والعلم
الصدق بالذات وفيه شئ في عين الذي وهو غير على الفعل
انظام الخيرة في الفعل وهو عين انه المتوالي بيان ذلك
ان شاكشا حقا قصدنا فعله اننا مقصوده او لا ثم قصدنا بقا
قصدنا طينا خيلنا او يقينا ان فيه صلاحا ومنفعة ومحمد
ومنقبة وبالطبع هو من الميراث بالقياس للمعروف اننا او
القرعة من قولنا فينعت من ذلك شوق الذي هو ان فعله
وفصل من الشدة فاما اهتمت القوة الشرقية من الاشرف
وصارعا واجاماع ان لا يفتح العزيمة وصار قصدنا حركات
البنية الفصل وصنا لتجريد الاعتقاد والاعتقاد الادوية

فذلك الشوق التاكيد اليه لا العزم والعقد وادارة واما
القوة المنتهية فذات ذلك الصديق بالعبادة هو الذي
المشور والجزء بالفعول العلم هذه مبادي الفعل في الارب
الخاصة والمضى الصمد الحق الذي علمه نظر وقدرته تامة تكاثر
من ان الذي والادارة والقدر عين علم الشا وهو غير ذاته
الخبر وكما ان يرتب فيا شوق القوة الباعثة على نفس صورة
الفعل واعتقاد ان ما يقع لما من غير ان يتخلل بين علمنا وشوقنا
شوقا اخر وادارة اخرى بل العلم بغير المنتهية لا الشوق كذلك
يرتب فيا تامة على نفس علمه بغير العلم في العالم من دون تخلل
شوق وهما تامة لا بد من ان ارادة الفعل مطلوبة في ارادة
ذاته وادارته تامة عين ذاته كذا كان الارادة هي التي
والحجة ومن الغيرة في محله ان الالتفات بالذات للعلم لا
الساقي فادارة لا تامة لا بل انتم اجل مستخرج بذاته لكونه اجل

اجل من كل اجل واسباب من كل سبب وعلمه بذلك الجاني والعبادة
ان العلم لكونه حضورا بالغير فكيف بذاته لا حصولا في علمنا
لا انفعاليه وتفصيله لا اجاليه والذات العالم في كل ذي
علم لا تامة القوة الهيبة بسيطة جامعة لكل القوى والمدارك وفي
الفعل الخط فمقتضى القوة العاطلة بالفعل فمقتضى المدارك
الجزئية واما مقتضى الاحتياج والعشق يدور على هذه الشبهة
واذا اتبع بذاته اتبع بذاته لا من اسب شيئا احب اناره
واذا ليس موجودا بيا فيه واما لان العلم معا ليد وناشئة
من قبل الابطال والمعلم يلزم علمه فلا من غير الادوية متعلق مشبهة
وبعض الاخبار يبين من الخاصية بين كاهن لم يعلمه فقه ارادة الذات
للذات وحصرها فمقتضى الادارة بالفعل ولم يدور ان في كل
متعلق ارادة المريد في اولها بالذات ذواتهم فالحجاب يريد
ويجب ويعيش نفس ذاتها ويبدأ لكاتبه بالعرض لادارة ذاته

وقوله عليه قال صدر المتكلمين قدس الله نفسه وروح نفسه
الارادة وريق الوجود والوجود كقضية محبوب لذاته والارادة
عليه انية لذاته فالحاصل من جميع الوجوه محبوب لذاته ويريد
لذاته بالذات ولما يقع ذاته من الحيزات للذات في الغيرة بالذات
النافقة بوجه هي انية محبوب لذاته الاشتغال في الغيرة بين الحق
ويريد لا يكل ذاته بالذات ولما يقع ذاته في الغيرة في الغيرة
الحس بالارادة والحياة والعشق والهيل وغير ذلك سائر
في جميع الاشياء لكن ربما لا يصح بعضها بهذا الاسم بل بالذات
والاصطلاح على غيره ان خلقا معناه عند الجبر وكذا ان الصور
الموجودة اعتمدت بالعلم ولكن لا يصح بالعلم الا صورة محزنة
عن خلقه الا علمه والخلق هذا كلامه باذنه احتضار فظن ان
الارادة متعلق بالذات وظهر ان الارادة عين الذات
الرجعية بل عين كل وجود فكيف بالرجع الذي هو تحت الوجود

والهاتفة هذا ريبا لحدوث الوجوه عين من يقرب الحقيقة
منهم فكل لظاهر بعض الاخبار واجبة ان الارادة رادوة
على ذاته بان ارادة الله تتم لا يصح ان يكون على سبيل سحره
سبحا يعلم كل شيء ولا يريد كل شيء الا يريد سحره ولا ظلالا ولا كثر
والاشياء من القبايح والآثام فعمله تتم متعلق بكل شيء ولا كثر
ارادته فادارة امره غير واعل وعلمه عين ذاته فادارة امره غير
ذاته وهذه شبهة فسادت في هذه الحالة وليست وينبغي تحريم
ما دونهما بتحقيق مسئلة الحيز والشره المحض على عقله بالذات
وعا نسب اليها بالعرض والقباع لا الوجود والعدم وسلكهم
هذا الشرح الجدير ان ساعدنا التوفيق واليقين فذات ان الارادة
فيه تتم عين العلم فكيف يتفاوت المتعلق وانتهى اجماع متفقون
بالعلم والقدره ان العلم يتعلق بكل شيء حتى المنفردات والقدره
لا تتعلق بها كاتال المتكلمون ان معلوما الله اكثر من مقدورها

وانه لثم اداة اجالية واداة تفصيلية والاولى العينية
اجالية من غير تفصيلية من وجه واداة تهم بالنية
الصادر الاول والثانية بالنية لا الكليات فان كل واحد منهما
مراد سمي بالوساطة فان ما عدا الصادر الاول من لوازم النية
واداة المزمع اداة للاداء حقيقة ذلك وسرع كونه
الاول ليس بالمتابعة لما يقاوم به واداة الكل مسطوية
والاداة التفصيلية بالنية لا الاشياء حتى وامر الله النفس
والتكويين وكذا حكم الكراهة المسطوية في كل علم الصادر
الاول فالعينية والشيء الضار بما في الاداة التفصيلية
ليست بمتابعة لاداة الاداة التفصيلية بالنية لا الصادر
الاول الاجالية بالنية لا ما عداه ثم ان تلك النية الاداءية
تقتضي الاداء الكونية الخواصة العقل والنفوس
والطباع المستخرجة لاسل الاكالات الطاعة وقال السيد الحق

س في دفع النية كون الاداة الحقة الالهية غير متعلقة
بالشرا بالذات لانها كون اداة المزمع العلم الذي
هو بعينه مرتبطة اذ الاداة الاحدية اداة المزمع اذ
الامانة لاصفة العلم وزان السمع والبصر صفات الذات
وهما عين الذات الحقة الواجبة التي بعينها العلم الثاني المحيط
بكل شيء ثم السمع سمع لكل سمع لا لكل شيء والبصر بصر
لاكل بصر لا بالنية لا كل شيء فكذلك الاداة الحقة اذ
علم بكل شيء يمكن واداة الحكم يمكن وسمع بالنية لا كل شيء
سميع وبصر بالقياس لا كل شيء بصر وقدرة بالقياس لا كل
شيء مقدور عليه والشروط الواقعة نظام الوجود سر عليها
كانت في هذه النشأة الاولى في تلك النشأة الاخرى لبيت
هو اداة بالذات بل بعينية بالذات اذ هي اداة القضاء
بالدفع من حيث انها وازم الحق العينية الواجبة الصادر

عن الحكم والقول والامر المطلق انتهى ان تلك فاضع بالاداءية
المروية عن الاله الطاهرين سلام الله عليهم اجمعين والاداءية
ان النية والاداة من صفات الفعل وانها عاداتان فيحدث
الفعل بغير ما نقل محمد بن يعقوب الخليلي رحمه الله الخ لا في
رواه ابن بابويه في كتاب التوسيد ويحتمل انهما بالوصف
لكن سمي اداة حقة حقيقة واداة حقة طلية واداة مسندة
عقائمية اما الاولى فهي ابتهاج واداة بذاتية سيما ان لم يكن
ولا سم وهي عين اداة وكذا مقام ظهوره باسمه النفس
للايمان الثانية المحي بالمرتبة الواحدة والاسماء الحسي والصفات
العليا ولوازمها الغير المتأخرة في الوجود كلها ما فهم موجودة
بوجود الذات بلا تعدد الوجود أصلا وذلك الظهور على
الاشياء الثانية بثبوت المزمع يسمى باصطلاح بعض المتأخرين
بالفعل الاقدس وهذا الية شبيهة بعين الذات والثانية

والثانية اعز الاداة الحقة الطلية هي في مقام فيض المقدس
والوجود الاضافي الذي كل بحسبه وهي اداة متباعدة
محيين العقل والنفوس والطابع والباطن والمركبات
وهي النية الفعلية المتأخرة لهما بقوله ان الله خلق الاشياء
بالنية والنية تنقسمها مع حكم عليه ان من صفات الفعل
وانه حادث قبل الفعل اذ هو هذه ولكن من حيث انشأ
لا المكنت لا من حيث هو مع الله المباني فانها من هذه النية
ليست شيئا على حالها بل هي كمال عند المتأخر اذ كمال الحقة
ليست موضوع الحكم من الحقة والقدم واما الثالثة فتعبر
مفهومها بالاعتماد اذ هي تفرع سمعت حديث الاداة
الاجالية والتفصيلية فتذكر واجب السيد الحق الدائم
اعا الله مقامه بان الاداة قد تطلق ويراد بها الامر المحدد
اعز الاكالات والاشياء وقد راد بها الحاصل بالمسلك اعز الفعل

بالفعل الاقدس وهذا الية شبيهة بعين الذات والثانية

المادة المحركة وكان لا يحل لمعلمهم بالاشياء رتب واميرة
وجوه المحركة الخارجية وحدودها عن كسفة وتحتية في
بذواتها وهو ما لا يرتبط اليه علم له بوجه ومعلوم له باعنا
ومعلوميتها العين ذواتها لا علمية تم اياها من ذواتها
في غير ذوات المقدسة بالعلمية عين ذواته وهو قد
ويحيط بالمعروف من هذه الكائنات وهو ما دلت كذلك لا
سجانه رتب واميرة الرتب هي بعضها ذوات المحركة
بالفعل وانما هي عين الازالة في غير ذواتها تم لا يحيط به
ايها وما به فعلية الازالة والرضا ومبدأ التحصيل هو عين
الفعل وهذا القوي في اختياره ان يكون اسبقا للفعل
عنه يبرز على فسر انما الفاعل انما حاصل افادة وصحة
التاليين بعد نقل هذا الماحول قاله ناسه علم فتر اليه
اشارة وهي ان يمكن للمحارف البيران ان يكون وهو الاشياء

الاشياء الخارجية من رتب علمهم وادارة محركة ومركبة
لا يحيط بمعلوميتها وادارة فقط وهذا ما يمكن تحصيله للواقع
على اصول السالفة انتهى ثم من الاحادية هذا الباب كما ان
محيي صفوان ابن عبيد قال ذلك لا يمكن الحسن ثم اعترف من الاراد
من الله ومن الحق قال فقال الازالة من الحق الصغير وما
ويعد ذلك لهم من الفعل ما من الله تم فادارة احدانية
ذلك لانه لا يجوز ولا يمكن ولا يفكر وهذه الصفات منفية عنه
وهي صفات الحق فادارة الله تم الفعل لا يتوقف على ذلك يقول
كن فيكون بلا لفظ ولا لفظ بل لا يمتنع ولا يفكر ولا كيف
لذلك كما ان لا كيف له قال السيد قس سر العزيز الصغير
نحو الفعل ما يبعد ويعد ذلك اعطاء النفع فيه تحديدا
تفصيليا او طينا ثم انبغلت الشئ من القوة الشريفة ثم أكد
واشده للاحق فيسجل ما فلك مبادا لافعال الاختيارية

بيننا وادارة سجانه مقدس عن ذلك نفس الماحول السابق
ومشاة لافعال الازالة ولا يشبه هناك وادارة الماحول
ما توفى الكثرة عن صفاتهم بل في كماله عن الذي سلبا
وكان من سلب ان قال له فله رضا ومخطوفا لا يوجد الله تم
لكن لمجرد ذلك على ما يوجد من الحق في ذوات الرضا حال يفعل
عليه فيقولون ان الماحول ان الماحول اجوف معمل مركب للاشياء
فيه مدخل وفا لافعال الاشياء لانه وادارة احدانية
واحدة المعنى في رضا فوا به ومخطوفا به من غير شئ يدل على
ويقلعون حال الماحول ان ذلك من صفات الماحول في العاجل
المحتاج اليه في الصدوق ومنه دعاء بيبس في كتاب التوحيد
وفيدان الرضا في الضيق قال يفعل عليه وفا لافعال الاشياء
في لانه وادارة احدانية الماحول المعنى في قول دعاء الذي هو
وارادة الازالة في احدانية وفعلها المشية الفعلية الازالة

ذكرها الا ان ذواته والصفية الثاني هارضا ذوات الماحول
في احدية وادارة صفات في واحدية وذلك بقرينة المقابلة
الرضا الذي هو في الماحول حال معتمدين قوا به لافعال الماحول
الفعل والرضا به فلك لانه بل ان ذوات الرضا الماحول بل
لذاته ليس الا يدخل عليه بل يعبر عنه ومبدأ كذا العقل المجز
فلا في يد ذواتها الرجوع وان راد على ذواتها المحيية وقوله
لان الماحول اجوف فاما كان اجوف لان ما هو ذاته مهية خالية
في ذواتها عن الرجوع فضلا عن قوا به وان جعلت ما هو ذاته
نفس المادة المخطوفا القوة الاستعدادية فكلها ماحول
الكال والشاء فالكس من حيث ذاته يعرف وكذا انما هو معمل
وما فيه كمالا امانة وعارية من الصبر والمصاعف اعني حقيقة
وصف الماحول بالاجوف فمعنا بل بعض الحق بالمد لا يسط
الحقيقة كل الوجود وكل الوجود وادارة العمل بالاجوف لانه

معها الصمت وقوله فما اعلم من هذا الذم او الحق ليس
قريب اعلم من التواب الذي هو مثل الحب كما قال ثم مجهم وغيره
ودعاه اعلم من الرضا الذي هو الفعل وليس نعم الرضا مخترع
مجته ثم لعبارة كما يتبع ان يقال التواب بل هو لغة على حقيقة الحب
ولولا الحقيقة ولا سيما المحبة لانه لا ينسب الى العالم بل يكون اذ
نظمت لرايت نظام العالم مستعجابا بحبه والشرق والعش
الغلة الا ان كان في مدخله الخوف في التعليم لكن في الغلة
الثانية نكتف ان الامس هو المحبة والخوف خادم لها ولا يملك
لروى بعدد الخلايق في المحبة والعش وقد عكس البرهان
العش وهو في سر بانه واحد بسيط باسقاط الامانات
هو السر العكس والمجد الجارح الذي لا يترك له شيء في
ذوقه واداهما في ذلك ورحمتك وهذه اهل في المحبة
وكلمتها الى الجباب الخوف وعقوبته اعلم ان الله

بين الخلق والشوق في شوق كان دراهما دفعا والارادة في
الوجه ولا يملك ويقطع في الكراهة والوجه قد يقع للخطية
قال بعض اهل اللغة والاهل في التوسيع بالاحكام واليقين
المقابل للنفس قوله وهذه انما نفس المراد بها الواسطة
الداعية لانها القوة التي لا تفرق بين الشرع وان كان الخطي لا
المراد بها الضمنية التي يحفظ للنفس وان اسمها لفظ
الا ان المراد هو المتغير بالهوى وقد في المراد بها وضع المتأ
وكلها بالتحقيق من وكل الالهة بكل اسئل الى الله
كما انشأ انما الاعضاء لخلق الله ثم وقته في الالهة
في القامات لثلاثة اشارة لان الروح الانساني من عالم الارباب
وهو معدن السطوة والقدرة استدل بها لادراكها والتمسك
بالشران والافان اجمع في نفسه وقد في قواه وقدره غير
المستحيل كان هم واحد او اوده وردوا واحدا وكان

في خلة الله سبحانه فقدت كما قال ثم بيا متبع المعاد
قدرة تامة وقا ليعلم وما واثق فيك وما تهرودا فيك
وانت في الحديث القدسي بانهم خلقت للبقاء والى
لا انت المعقون انزلت وانت ما قبلت لبعثك في الحياة الامور
وورود في المعقون في صفه اهل الجنة اذ اذ اليهم الملك
فاذا فعل عليهم ناولهم كتابا من عند الله بعد ان يعلم عليهم من
كان في الكتاب من الى القيوم الذي لا يموت الى الابد القيوم الذي
لا يموت لما بعد ما في قول للتجربون فيكون وقد جعلت الى
فقول للتجربون فيكون والمراد من المتكلم المتكلم في الخلق
الله ليس كمن في مثل الاعمال وقوله من الى القيوم هذا
ادب العرف مكانهم فيكون في اول المراسلة من محمد بن علي
احمد في المراسلة الثالثة للحيوية الاول والقيوم بغيره
الا الذي يكون شيئا في نفسه ولا تشترك في امر الله الواحد

القبول قوله تقول للتجربون فيكون بل قبلت وتلك الجبيل ليدل
وجود الكون لا وجود الارض وخبر من ان كان في مقام
يكون لا نفس في عقلت النفس وحصلت مقام في فان
احسان في عرفت عالم بالمعاني في عين عارف مصفى والمز
خاصة مظهر للقدرة وليس له العلم انفسا بالمعاني ومن عارف
دعا الى استيعاب في مقام معاد السيد في العلم في الخلق
الله ليس من الارض في العمل اللهم صاحي هذا العالم ايضا
الملك والالامة في الدين والدين هذا بدل في شياحي واليا في
مينا للمعصية واصل الدين في كائنات كادين ندان وقول
انشاء في الصبح انما هو وهو عريان ولا يبق في العدوان
ذاهم كما دنا في غير يدعي الايمان والطاعة المحق بها للمرا
كانا في شياحي في الملك في طاعة والدين امرت ادى
من الدوا والدين اى الدار والدين اذ في قرب الشياحي

لا الاخر من حيث المادنيون وحسب وطبيعتهم ومن ههنا
بيانا لوجود علم اجد الطبيعة او لها دنا شدة بالنسبة للاخر
ثم تدور ابدية الحيز الطبيعية وهو الماد ههنا وتدير ابدية
الاشرافا وياتها وهذا المدة الملعونة مطردة وطيدة
قال شمس وحررت الدنيا فونة منها ولا يحد كثيرا من عذبات الدنيا
عمره من قضاها ان اريد الدنيا المال والجاه وقرب من هذا ان
منه للزيارات الدائرة الزاوية الى الابد لا وانها لم تزل اولا
المصحح الا ان الذي انشأها انما هو الماد الهلالية كالقرب
يرونه بعد اوانه قريبا والى في الحضر والامدة وصا اله
الاحدية بالبعد الا يصل الى المطلوب لا الارادة في الدنيا
التي انما هي الايمان والتمسود العرقا كان الفرائس بالسر والى
للدولة الحرة بالانوار الايمان البهجة فضلا عن القلتة
الاجال وبخيرة العلم الصورية التي هي جوهرة كنهم الربوبية

وبالدنيا السعة من الحق والاعيان الثانية الدائمة للادب
من حيث هو صور على المعلومات الناسوبية وسافي حنة من كيد
القدرة وقا انهم من مريبات الحق تعقيب مشا لى من صفت
حراية المظهر والجنة النرس والكيد الكروا لى جميع العدد
الصيانة وقد يطلق على ما به ايضا فهو الماد ههنا والماد
المهملت وفي اشارة الى بعض حكمم الدنيا انما ياتان لليل يحصل
كثيرا المانور والملا من اعدا وحصل الوفاية من الاضراء
المهملت لا ارتفاع معظم الشرائع والموانع وفاقا للمنة مع ابد
والى من بعد قلب كيب وحلها الهوى كثيرة مشرقة
علم فهدى الاخلات واعمالها الاطراف السنة للروا الشفق
الفرح العفو والتمسود للكثرة ومجربا العدا لى تلك الا
الشرف والمجرب والى من والى من والمجرب والمجرب وفى تلك
تلك هي اذ نلت مملكة كالحجيات المعدلة الوفا والى



والقصد في القدر وغنية الله في السرا العلية ورا
نوع مطاع وهوى متبع وجوار المران نفسه ومقابل الشرح ولا
عجاب للهوى لشدة الاعتناء بها والافهام من جزاء الهوى والقدر
هو الحيز للصور وهذا لا المخدوا يفتقر العبدية الاخرى ورا
اولنا الصباح فلتقول المساء بوابا نورا الوجود تحت طمع
الاحداث يوم الجمع من طيور الجمع واخشا ان الجبان غفيرة
حينه الصفات وخفية طيور فاهية نوال الدات من كيد
الكلبات والاهل المديان انا اظهرنا الحقيقة بطلت رسم
الحقيقة ويا ناس الناور ليل لفظ الملك فيما بعد انك قادر
على ان توضح التعليل لما قبله والقدر عند المتكلمين
من صدور الفعل والترك وعند الحكماء هذا القدر محصور
بقدره الحيوان لان العلة كان والامكان ذاتا كان اود
لا يلبس غلاب واجبا الوجود الذات الذي هو واجب الوجود

الوجود من جميع الجهات والقدر في الشامل عندهم كون العالم
ان شاعل وان لم يشا لم يفعل وصدق الشريعة لا ينافى وجوب
القدم ولا امتناعها فانما العن صا من ومن كاذب
ومن صادق وكاذب فالمصنف القدرة ومقارنه الفعل العلم
والحسنة ولا يمتنع صدور الفعل بها ولا ينادى واهمها وصدق العلم
باطل وصدوقه واقع بل اهل ان القدرة استدعت ذلك
فان لا نورا القاهره صادرة عن نورا الوجود ههنا بالقدر
والاختيار مع ديمومة بدول الله ثم وابينه بعض الجبرين
من يقول بالحقن الى الفلاسفة من القول بالاجاب ان هذا
بلا يرية ما شام عن ذلك بل هو يتم ندرة كل اختيار وكل لا يلية
بل يخط ان ذاته بذاته بلا حسيته وتعييده او تليبية ومعد
لحقا تدبر تحتها كفاي سائر الصفات الحقيقية المحضة والحقيقية
ذوات الاسماء فلهذا هم ندرة تدبر باهية الوجود بد



لا تسمى الذات المتعالية فالتقدير فيها كقيمة نفسانية وفي
العقول جواهر فائدة عن المادة واسلافها وان لم تكن هي
محمية كذاتها عين وجودها تدوم بدهام وجودها اذ لا حالة
ولا حال متغير لها فاما اذا جعلها بالفاعل فادارة لا انة
جعل وجودها ثم جعلها فادارة ثم كالاتها كوجودها فادارة على
المتغير تحت سطح نور البعد الواجب لوجوده لم تكن من نور
طليق الهدم وعش غلبة الكمال واسماء الطريق في عامر اذ
الواقع كما في الاجسام والحسابات وهذا الواجب بالذات
بالذات وفي الجوهرية فقلد عن العينية وعين اذ ينقل
مطلقا لا يتبدل ورا الكيفية يمكن ان يبق قدرته غير
وجوده لا عين مستمرة وتكون بعض من الفلسفة بالموجبة
اذا راد ثم من موجب طبيعة الفاعل بمقدار يجمع الخاء
علم الحلول ويعجب فيجده اذ الشيء بالواجب لم يوجد

كل ممكن محقق بالضرورة من طرف لا الموجب مستعدا
وكيف يكون الانسان حكيمًا ويتغيره بماتل ذلك في الحكمة
ونفس الفلسفة اللهم الا ان يكون دهرها اوطا عبا خذلا
توق الملك من نشأ، وتخرج الملك من نشأ، وتخرج
نشأ وتدل من نشأ الملك بضم الميم السلطة والقوة بها
والله في الجوهرية قد يتغير بعباسه الناطق فيقال
ملك الادمية في ملك الاشياء وهذه العنوا انما هي
لاجل ان نشأ الحق لا الكل على السواء ان هذه الاشياء
حيث انها افعال صادرة من طليق الاشياء وكثرة بيده المبدأ
في الراجح المبدأ والمادة والاشياء ثابتة الا في صورها
الحق كالمحضات كما اشار اليها فاشأها بقولهم بيدك
من هنا قال اهل الكشف والفرقان ان القربا للتمحصل
ليونس على بنينا وعليه السلام في بطن الحوت لم يحصل له قبل

ولابد من خلقه على النظم المحررة لمعها الله وتعلقوا عن النظم
ان قال لا تفعلوا على ما يرون من فان معراجي على السما ومعه
لا الماء فعدا الى الطريق لا الله بعد انفا من الملائكة يرشدك
انما هذا ان كل منعه ووجه قدور من الملائكة في عملها
الملك وزعمه ضللا لا ضللا انما بالفرق في احداهما مفضل ولا
مفضل عليه والمؤمن الحق المقدر لا في اشرا اليها فلا ترق
وخلق الرحمن من تفاوت وفي الحديث القدسي وان من عبادة
من لا يخطئ الا الحق لوجهه الغيرة للهلك وان من عبادة
من لا يخطئ الا الحق لوجهه لا يفرق للهلك وفي الاثر ان جاز
عبادته الاضمار لا في النعمان كما في النعمان بعباده في مصر بوجوه
على الباقية فسلط على النعمان ليعيش في النعمان ليعيش
النعمان والمرح من النعمان والموت والموت فقال في الباقية الما
فان شئت الله ثم ان شئت الله الى وان شئت الله الى

الى وان ارضى على المحراب وان يحسن على النعمان وان اتم على النعمان
وان اشأنا لمحيه فقبل الما برحمة من وقال صدق رسول الله
هنا حيث كانت تلك تلقى من اوجه من ايقظ العلم بقرابة النعمان
الارض ولهذا يسمى بالقرعة في القرعة في القرعة في القرعة
مقام العبد وهرم اعز من مقام الرضا ومعه في الملك من
نشأ على ايشا المرق وهكذا في ذلك بمقتضى عدله انتم يعطي
ما يلقى به ويحبب له ليتبين من اجل اعطاء من المال سعد وان كان
بالنعمان في شدة من جعل اعطاء سعادته الفقر والضعف
مقرونة بالعطاء بنبذ الله بغير جعل اعطاء الملك والسلطان
دون جعله بغيره في العلم والفرقان وانما يطلب من الملائكة
من الذهب والياشم من نور الطليق يستمر من نور النعمان
في النعمان والفقير في الالف مطلوب والنعمان في الالف
مغرب ابرو ذكر واست فيكم فيكون ذلك على طبق سدا

مدسة دار العلم للاطام اخوي

الشيخ

حققة موضوعه الجليل اجعل الشفا شفا بالاسلام سعيه
عن نفسه بل جعله موجودا وهذا ورد الا ان السعيد سعيد
الان والشقي شقي لم يزل واقية السعيد سعيد بلين الله
شقي بلين الله اذ جعل بلين الام الكتاب والام الامم وهو
واذ جعل بلين الكون في استعدار الموارث كان في باب النظر
بالمراد الذي ذكرنا في تعيين الصورة واذ جعل الميراث العتيقة
الدينية باعتبار غير الطينة في الملكات العلية والعلية لان
طينة وان عرفت وخرج عنه بالسبب لا الله ثم كما ورد في
باهره لان الاربع العتيقة كمن بالسبب واليا وحق زانين حق
شينا شينا وانما انهم عتيق الذي هو الملكات الحرة او من
سبي الذي هو الملكات الزلية كما سئل عنه اهن في ارفع
ام في ارفع فقال في ارفع وفي ارفع ارفع ارفع
العيد والشقي ارفع ارفع انما قال انهم يوم بلية لا تكمل نفس لا

تا بلية ميت وسال عتيق الشا في شيت وعتيق شيت
كل وجوده ميت وسال عتيق الشا في شيت وعتيق شيت
سابقه وعتيق الشا في شيت وعتيق شيت
وفيما تنقيد اسئلة السنة حالها وهي السادة عند الملك الان
العالية وذلك البرزخ كغيره ومعلوم الصانع المتكبرين وال
بما تم قبل وجوه الفاعل اذهابهم وايضا كاسئلة الموارث استعدا
في هذا العالم عتيق اذهابهم وتغير على ما موصوفه اذ الصورة في
وتنقل على ما لا المارة بلان الحقيق بلان محض على الفاعل
الحكيم الشا والسبب الكمال فانه الحقل يلب نعمها المارة
فانه عتيق الشا في شيت وعتيق شيت
يقع سمعت ان مية الشا في شيت وعتيق شيت
الملك هناك استعدت المعارة وهكذا المارة الاخر والمارة
غيره بملة بل جعل الشا في شيت وعتيق شيت

بانه فتم شقي سعيدان فلك هذا شيا وعتيق شيت
على خلق الاسلام الا ان اياه يوتونه وينصرونه فليكن
مولودين على الفاعل وعتيق شيت وعتيق شيت
سعيد في شيت وعتيق شيت وعتيق شيت
الشاة العلية بكل مولود على الفاعل وعتيق شيت وعتيق شيت
ميت وعتيق شيت وعتيق شيت وعتيق شيت
ليس فانه الفاعل وليس عتيق شيت وعتيق شيت
في اية شاة كانت على الفاعل وعتيق شيت وعتيق شيت
منه اية شاة كانت على الفاعل وعتيق شيت وعتيق شيت
بم اسماء المية الشا في شيت وعتيق شيت
ونظم ما به الانقسام لها والجلة فذكر ان اختلاف الوديع
ميت في العين واختلاف شيت المية المارة في المية المارة
بالشيت في عين شيت المية المارة في المية المارة

وهذا معنى اختلاف الطينة لانها هي من الاعيان ما فتر
وفي الشقي العتيق المولود مسطور وهو عتيق العدل
ويكن التوفيق بين هذا القول في تحقيق الهمم والذوق والعدل
وبين العدل بالتوفيق في الطينة باعتبار الوجود والميتة
في مقام الجمع ولصدمة الشا في شيت وعتيق شيت
وعتيق شيت وعتيق شيت وعتيق شيت
وبين الاكوان السابقة للمية واختلافها القابلة لالا
بذكرها تبيا للهم وان كان ما بناء هذا الشرا على
فقال سره مطاير الشا في شيت وعتيق شيت
طباعا واداه وهذا على عتق وعتق وعتق وعتق
كلم في طينة قال في شيت وعتيق شيت
خلقناكم ثم صورناكم فتم من مال رب خلقنا خلقا عتيق
ما يكون في الشا في شيت وعتيق شيت

انما من الاعدام وتارة مثل البرد المنفس للفقار والفقار
والجبل المركب وفقرها واذا نقصنا وفقرها عا دخل في مفهوم
الشهنا بالذات وعاد نسب اليها بالعرض ولم يبق للشهنا
اثر الا العلم فان البرد مثلا ليس من حيث انه كهيئة بل هو
وجوده معطية القوام والمثانة ومخففة الحرارة الغريبة وغير
الاشمن الميراثا انما الشرف قد انما انما رتلا حالته الله
والفقرها والعقد عدم وتسمى على نظيره وقد عرفت عادة العقول
الاشمن للظهور والشرف وضع العلم الاول شبهة المشورة وتما
وهو ان الشيء يحل ليعتال العقل من محض في محض وبما غيره
اعا العاشر واثاره ما لم يظفر به وبما يتساو في غيره وشرف
كان موجودا عن المكمل لم يترجم بل يترجم وكذا ما شرف ما لو كان
موجودا عنه لم يترجم المخرج فيبقى ان ما وجد عنه الا انما
واما انما العاشر الاول فكل العقول الكليد لا كما لم ينظر

في قوله
الاشمن
الميراثا
انما
الشرف
قد انما
انما
رتلا
حاله
الله

مشغولها وتلوها النفوس السواية لا فها وان كانت اول
حالات مشغولها الا انها مستقيمة بدواها ومقوم ذواتها
غير بمنزلة عن كالاتها ومثلها العقل بالعقل الحاصل في
الصعود كعقول الانبياء والاوليا وبالجلد عقول الكمالين
من حيث انها عقل كالاتها من هذا القسم بل الاجسام السماوية
من هذا القسم لعدم المتنازاة والنفاس فيها وعدم حيوان
عليها فلا شرف فيها بحيث تفقد الذات او فقد كالات الذات
وان الملق الشرف عليها او على غيرها فليس بالحيز المتعارفة
هو الذي ذكرنا بل يحيط الشرف والعقود الذاتيين لكل
وجود معلول بالنسبة لعلته واما الشاء فكل موجودا
الذي ليس له افعال في عالم القضاء والشرايع ودار القسار او
عن الموضع الكمال هذا اليتيم ويوجد من ذلك المبدأ الذي
هو فاعل الخير لا يترك له اجازة لاجل شرف العقل يترك له كثير

سلسلة
الاشمن
الميراثا
انما
الشرف
قد انما
انما
رتلا
حاله
الله

وتلك الخير لا يترك له اجازة لاجل شرف العقل يترك له كثير
الاجازة وفيها ما من جدها ان الانواع الكثيرة لا يكون وجودها
وتأثيرها وكالاتها الاولى والثانية منبوبة بها وتنفق
انها تترك قرب سجدتها لعلته لا يكون ان تترك تلك
الكثرة لاجل ذلك الشرف الذي لا يترك له اجازة لاجل شرف
فلك السعيد لا تترك له اجازة لاجل شرف العقل يترك له كثير
نسبة بعيدا لها فكيف اذا تيسر للجميع المتغير فها ان هذا
الشرف العقل يجعل بالعرض وهو قولهم ان الشرف جعل او غير
ومعتقد بالعرض يشان اعداها ان الشرف لا يجعل يتعلق
به بالذات كان اعلام الملكا كجولة بالعرض الملكا فها
نما اعياها بها بحيث جعل منها الشرف اعياها الذي لا يشبهها
فها غير شرفي جعل بالذات وتأثيرها ان النار لا تترك له
من الموجب وابقى لها شرفي يجعل بالعرض بها شرف

في قوله

وشرفها في الجاهل معها بما هي غير لاجل الانشغال بها
لاجل ان تترك قرب السعيد مثلا لكن كونها بمنزلة
بدون حيوان فترد لان وجودها وكالاتها حيث يترك
عليها كالاتها ومثلها العقل بالعقل الحاصل في
الملازم بالذات والجاهل الملازم بالعرض هو اذ لا
تلفظ بنفس الملازم بالذات وهي جنبها متلفظ بشرف
اللازمة له بالعرض والمخفى الاول يناسب مذاق الملاحظين
وضع الشبهة والشاء مذاق ارسطو ثم ان المذكور من
الخير المحض بالخير والشرايع هو الشرف فكيف القوم
السيد المحقق الدار من قصص الانبياء في قوله تعالى انما
فاذا قد استبان ان الشرف من عدم وجوده او عدم كالاتها
لوجوده من حيث ان ذلك العلم غير لا يترك له اجازة لاجل شرف
من تتركه وان المرجح ان الشرف من حيث هو موجودا ولا

في قوله
الاشمن
الميراثا
انما
الشرف
قد انما
انما
رتلا
حاله
الله

ولم يثبت في امر النظام الوجود بشرط اصلا انما يصح ان يثبت
في الشبهة بالعرض اذا ثبتت في خصوصيات الاشياء العادية
لكمالها من حيث هو وانه لا يثبت في تلك الاصل انما يثبت في
الغالب انما يثبت في بعض الاشياء من حيث هو بحسب طاقته
مستور عن النظام الوجود المستقر للشيء من الاشياء جميعها
واما في هذا بقسمها وبالقياس للكل فلا يثبت في اصلها فلو ان
احاط بنظام الوجود ولا يخطئ جميع الاشياء المتأثرة بالسياسة
على الترتيب المتأثر من مبدأ الكل فلا يعرفها راي كل شيء
الوجود الذي يتحقق الوجود والكمال الذي يتغير النظام فلم
يرفقا الوجود شرعا الحقيقة بوجه الوجود اهم فليعلم بعض
فانما اعطيت الشبهة الانسانية بالعرض في القياس لا تحسب
الاحاطة بخصيصياتها فاعلم ان الاشياء تجعل بعضها وجودا
بالعرض وعدمه ينقسم بالقسم العقلية للاصولية ووجودها

وجودها من لا يثبت عن استنباط الشبهة الحلال والاشياء مطلقا
وامر لا يعرف وجودها عن ذلك واسا ولا يمكن ان توجد
فانما الكمال المتبقي منها الاول بينهما ان يكون في الوجود بحسب
يعرف منها بشرط القياس لا بعض الاشياء عند ازدهارها
ومعاصرة الحركات ومعاصرة امور شرعية على الاطلاق بل
شرعية بالعرض والوجود بالقياس للكل شيء يستقر وجودها
اي شيء كان ولا يتغير به شيء من الاشياء اصلا واما غيرية
بحسب وجودها فاعلم ان الانسانية لا تثنى ما في نظام الكل
غيرها ثم بعد قسم القسم الثالث لا يغيب فيه الشبهة
الانسانية ولا يتأخر ولا يقل ويندرج ان الاول هو
كالقول بحسب لا يلزم وجودها من الموجودات ولا يتغير
بوجودها تثنى من الاشياء اصلا وكذا لا يتغير بحسب
شرعية كالتأثيرات لها اما للثلاثة الباقية في جميعها من

الشبهة يتبع صدورها عن الجزاء الذات القياس بالانسانية
التي لا يمكن بالحقبة الثالثة فانها قد تلحقنا الشبهة الحقيقية والذات
هو عدم الكمال المتبقي ولا يصح استناده الا لا عدم الحلة لا
وهذا اصله باطل انما طويلا لا يثبت في الشبهة المتأثرة بالعرض
بالعرض معناه لا بعض النظام الوجود هو الوجود المستقر
لا يخلو موجودا عن كماله بالفعل شرعية الحقيقة الانسانية
بالانسانية لا اشخاص جزئية فادواته فيكون لوانه جزئية
العظيم الثابت المستقر بالقياس للنظام الكل والانسانية لا
اكثر اذا النظام على الاتصال والاحاطة وهذا اصله في فرع
ارسطاطيلس يعلم دخول الشبهة في القسم الاول لا في
استقر المتعلقين قد كاد قوله الله فادع على استأعط
اصل القدره وهذا على غير القدره فان متعلق القدره
فالاول انما الله وفي الثانية كل شيء انما الله واما غيرية

والخالفه عدم القدره من ملأ غير الاسماء الشبهة القائلون
بمبدئية الخلق والشبهة انما هي من الملأ غير والذات والذات
القائلون بالخلق والاول الخلق والذات الشبهة وروى
مراتبهم متغيرين بل من قولهم من الاسماء مبدئية مستقرين
وان لم يسمها هذه الاسماء والذات في القسم القديم بحسب
الامة والمعارف القائلون بالثبوت والافانم المتغيرين والذات
وهي طائفة من انديا المتفلسفة القائلون بالتحسين القدره
الجزئية انما هي انما اعلانها بالآثار والنفوس وانما هي
فما عليها لا متغيرين هو الدهر والمخلوق واحد ليس جيا فاعلم
ولكنه متغير هو المعتبر واحد بالدهر الزمان والمخلوق
المكاد والمغيرين كماله هو المبدأ المتغير بالثبوت
كثرة الخلق في من في المبدأ المتغير القائلون بالثبوت
فقالوا ان الله ثم احبب العباد وانهم على اصنافهم ووفى

العلم الاختيارية منهم متعلقون بأفعالهم لا بالاعتقاد على قولهم
ولم يتفق قديهم والنظام يقول انهم لا يفهمون على الصحيح والحق
يقول انهم لا يفهمون على مثل فعل العبد لان مقدور العبد
طاعة او سفه او عيب وذلك على الله سبحانه وارضى الجبار
وايوهاهم يقول انهم قادرون على مقدور العبد ليس
بقادر على نفس مقدور العبد وهذا لا المسلمون ينادون
من مكان بعيد فضعف العلم والمثلث المشركين والحق في الحق
مذهب الاسخريفة العلم والعرفان وهو الاربعين الاربعين
في الجبر والنفوس لما نرى اننا نحننا المعصومين سلام الله
وهو ان يعلم فوجدنا انهم لا يسمون الذات لا لا تسمى
الذي لم يخط لا مقام توحيد الذات ويدعى المصلحة فلم
توجد الذات والى العباد القدرة الكاسية وقد تم
القدرة الموزنة فليعني ان لا يكون ولا حقيقة ولا هوية

وقف
ملوكه
الاسماء
العرفية
بالجبر

ولا هوية ولا ظهور الا وجودات ومقوماتها حقيقة
كل حقيقة وهوية كل هوية وكل نور كل نور الواسع كسائر
سموا الارواح وارضى الاشباح محيطها وهو منور
لا كطامة شئ بشئ بل كطامة شئ بشئ وهو الاصل الحقيق
لكل وجود حقيقي والنسخ الباقى ان النفس الانسانية هو
الاصل المحض بل جميع اللطائف السبع الانسانية لا يخرجها
والا لزم التركيب ولا اذ واحد منها وان كان عالميا ولا اذ
القدرة على النفس وقدرة على القوى وفعله اذ فعله قد
كذلك لاشان شئ ولا فعل له الا وقد تم معه شأن وله فعل
فعل ونعم قيل للمولى بقية الذي به انه ان ليس شأن ليس
فيه شأنه وكل المباهلة المقاربات كالمطابع والكيفيات
الغيبية على قدرته وما نزلنا عليه ان الحكم الا الله الا
القدرة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم حاله لكل

ما به وليس له الا تلك سائر فكان وجوده يديم كونه في
زيد نورا به باعتبار وجهه لا الله وعلم الله وشئ
معية الله ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء واذا نزل
الا ان يشاء الله والسوفا سقط الاضافا وان كان
علم ومعية وشان ليس للشئ فيها شأن لك فعل زيد
مع كونه فعله فعل الله وهذا الربيع الاربعين بحول الله
بلا شائبة تركب من الحروف القويض بل هو اختيارية من
كونه اختياريا فكانا ههنا لا فاع وكما نطق ولا حروف ههنا
شديده الاحتياج للمسئلة للحق البديهي التي هي من
حرفيت يكون خبره الربيعا لك ووقالت فبعثت على
مسئلتنا هذه ولقد لصوقها اريد قول زيد الى
بقوله انك على كل شئ قدير واليس في المقام يستدعي على الا
ولعلنا بسطنا الكلام في شرح الاسماء العرفية بالجبر

الكبرى في السيرة النارية في المعارف اللبلى في فعله نفس
من اللبلى النارية وما نفس من المعارف اللبلى معبلا
وبها في ذلك وانما انهم الابلج اللبلى النارية على عكسها
قاهر على اللبلى كالمزج الطلحيشان المور وجوده والملة
علم وايضا قدرة او ابلج الشج ان اليرج منها ناله ومعا
حبوبية ولما كان الشمس سيد الكواكب والمغربين تانية بل
تانية الكواكب الاخرى في السيرة لان المعروفه وكانت الحروف
الحاصلة بالشمس المغرب للمشرق وكذا امره في تلك التواب
الذي يلزم التمشيح كمنطقة جعلوا ابتداء اليرج من
المغرب ومن اليرج النارية وهو راجع الى فندسير الشمس
من فطنة الاعتدال الى ربيعي شرع في الابلج اللبلى النارية
انهم عند السيرة ففطنة الاعتدال الى ربيعي شرع في العكس
وانا اذ في بصيغة المضارع العال على الاسماء النارية لان هذا

الاسماء
العرفية
بالجبر

التي لا يكون لها مقام في مقام لا يرى الذكر في نفسه
في غيره الا السراية والنفرة والفساد والفساد
محمية العبد في يد هاهنا الوجود وكذا الوجود في
نفسه لا يراه من هاهنا الا هو وفي مقام يرى ان الحس
بكل الوجوه او المحسوس به من حيث المحسوس استوار الوجود
والعدم وصارت واجبة بالذات والوجود والعدم
كالانسان لا يلا محسوسا والوجود في العلم القديم المريد
الجميع البصير صارت متوحدته حالة فادركه ان
المعنى والجمال المتوحد تحت فاهية صفاته واهية اسماءه
بالاهية فانه في المرات تحت ظهور الصور المادية فيها
لا الا الا ان لا ان الا ان ومن المات في رات على العبد
لا ان الا واهية ولا اسمع الا منقوت ومن هاهنا وقع
من العبية لا المطابق فاهية الكتاب بالان القاري

في ان يكون حاله هكذا ولذا كان من اسمائها سورة يعلم
المسئلة اعلم انه في ان ينظر الذكر عند النفي هذه
الطبيعة وفي لا الا الله الاشياء بعنوان السراية
باطلة بل والله الاكل في حقه الله باطل وفي لانات لا
ب عنوان انه يحيط بحقوق الحقايق هذه الذات المخلقة
والارض لا بالحق وان نور طاهر بالذات يظهر تحت سطوة
نور الوجود استمدان في احوال الكواكب تحت سطوة نور
الشمس لا بالنسبة بوجه بين النجوم ونورها كالشمس
الذهب لا بالنسبة است كانيات اشياء في رات في رات
كشيد بكم ههنا كره ان ههنا ههنا ههنا وما يذوق
مانه في رات في رات في رات في رات في رات في رات
بجمله حطه في رات في رات في رات في رات في رات في رات
نقطه في رات في رات في رات في رات في رات في رات

مقارن في رات في رات في رات في رات في رات في رات
نقيب بقاء في رات في رات في رات في رات في رات في رات
على وناخ في رات في رات في رات في رات في رات في رات
دركه في رات في رات في رات في رات في رات في رات
مضيق في رات في رات في رات في رات في رات في رات
واكل في رات في رات في رات في رات في رات في رات
الام في رات في رات في رات في رات في رات في رات
تسبح في رات في رات في رات في رات في رات في رات
متنوع في رات في رات في رات في رات في رات في رات
مضيق في رات في رات في رات في رات في رات في رات
ان ذلك التسبح في رات في رات في رات في رات في رات في رات
قلت وهو رات في رات في رات في رات في رات في رات
ابا ان كات في رات في رات في رات في رات في رات في رات

كيف في رات في رات في رات في رات في رات في رات
ولا بد في رات في رات في رات في رات في رات في رات
الحق في رات في رات في رات في رات في رات في رات
له في رات في رات في رات في رات في رات في رات
والمبني في رات في رات في رات في رات في رات في رات
وفي العلم في رات في رات في رات في رات في رات في رات
بين التسبح في رات في رات في رات في رات في رات في رات
السابق في رات في رات في رات في رات في رات في رات
التسبح في رات في رات في رات في رات في رات في رات
البصير في رات في رات في رات في رات في رات في رات
من في رات في رات في رات في رات في رات في رات
والدني في رات في رات في رات في رات في رات في رات
والقرب في رات في رات في رات في رات في رات في رات

الذي لا يشاء ولا يخلق ولا يغير ولا يبدل ولا يخلق ولا يغير ولا يبدل
عن الاشياء بالزمان والمكان لا يخلو في شي من شئ
عنها لا يخرج شئ من شئ ولا يخلق ولا يغير ولا يبدل
ومن حرارة الشبهة عليك الجلي ولكن لا يجوز التركيب والتركيب
ونعم ما قيل ان قلت بالشبهة كنت مفيدا وان قلت بالشبهة
كنت محذوا وان قلت بالاربع كنت مسددا وكنت اما
في العاطف سيدا فاما ان كنت تائبا فاما بالند
الشبهة ان كنت مفيدا فاما ان كنت تائبا فاما بالند
بعض الشبهة قد رتب ومن استقامية هذا موصولة ويجعل
ان يكون ملغاة بتقديرها مركبة مع من يفسد ان اسما واطلا
من اسما الا
ومع ذلك لا يغير في الاشياء البديلة من اسم الاستقام
فانك اذا قلت من داريت ان يداهم عنهما فخطا الا انما يصيب

البديلة لان اسم الاستقام مفعول يتقدم وعلم الموصولة
يرفع لان من هذا مبتدأ ومفعول الموصولة في قوله ثم يتلوه
ما اذا يتفقون فلا لغو وقس عليه قوله ومن في افعالها
فلا يخلو ان قلت ماسا عن الذات والذاتيات وذا
نعم لا كنه فلا يليق بمن هو هو ما هو ما انت والذات اسما
عنه ثم بقوله وما رب العالمين الجواب من حرمه بالحوار
علا ان ما هو ليس هو نفسه هو وان عن الذي كره ولم يتفق
نما اوى واشعر بها ان رسولكم الذي ارسل اليكم لم يحن
لان الله سئل عن الذي واحاب به من بالعبادة فلم يوافق
السؤال فاما ان لا يكون ما هو غير لا يوافق عليه لكون ما
سؤال عن شئ من المحبة من الشئ والمحبة والحد وبنى بها لا
يخلو قدسه لكونه وجوبه وانما هو محض الاستقام والى
ما هو الذي هو ماخذ المحبة بغير ما به الشئ هو هو هو

له وجود وهو بديه لكان لا يعلم بالعلم المحض والحقائق
المتأله وجوده فلنا انما يعلم بالعلم المحض والحقائق
عن ذاته وعن علمه واما انما لا يعلم عن ذاته فهو مفعول الم
ان لا يعلم عن ذاته ما هو ان علمه هو ذاته وهو فكما البصر
بدهية واما انما لا تعلم عن ذاته فاما انما لا يعلم
اي شئ عن ذاته فكذلك مفاهيم صفاته محال وجوب واما ان
طوره فلنا انما لا تعلم عن ذاته فاما انما لا يعلم
ذا يعلم لفظ الجلال ولا يهاب ولا يخلق ولا يبدل لان الاشياء
وان كان غير السمي بوجه لكن بغير وجه كانه بانه يستعمل
لفظ المحبة هذا والخوف في العطف الاول بوجه الجواب
فلا يشترط لان الخوف والرهابة لا يخلو البديلة من الساكنين
لا الله ثم والعطف البسيط المتوسط والمحبة والاسم
للمسبوق فانه قد وصفه استعمال لفظ الخوف ووجه

عزاف ذاته واما به هو بديه استعمال لفظ المحبة وهو بديه
الخوف المحبة عند علمه وسوء المصلحة انما يخشى الله من عباده
العلم بل ينفذ عنهم رفع الله ونصب العلم والذاتيات
التقديرية من تقديرهم وتقدمهم لا يتم اسما بالذات
والله المتقرب الوفا ولا يهاب ولا يخلق ولا يبدل
بالشئ الا بغيره بما يضر الماديين الف بغيره
الفرق الثاني يجمع الاخر اجمع التفسير اجمع الاخر اجمع
لان من الاله والفرقة الثانية من الناس وعلاهم تالفه
الفرق واضح واما تأويله هو انهم الف فرقا الف فرقا
وهي الاناسي للكونين مع الابدان الطبيعية البشرية
الاناسي الناسوتيون والاشيا من ابدوه ولا من و
واولئك اصلهم امر الله وروح كمال ثم ونفخ فيهم
وكاوا سكان الجنة بل اللاهوت قبل نزولهم الى عالم الاعداد

حين لم يفرج سمعهم خطابا صلبا مشكك لبعض مددوم
يطلعهم عتاب ثم ردها ما سفل سافله وهو لا يصلح ولا
المخوف عالم الخواص وهم يدان عالم الغناس كاللؤلؤ
الالهوتي ومع ذلك وقع قدرته الثابتة بينهما من الفسحة
بحسب الروح نفسه هذه المديرة المنبذة في هذه العاوية
الطبيعية ويقولنا البدن الرقيق النكا الرثا وغير ذلك
من لوازم الطبيعة وثباتا فهو يفعل من سائر البتة
افعاله كالشراحوال الروح من حيوته وشعوره وقدرته
وتخيها اليه بل يشهد السر به حيث يصل اليه من تلافه
ولا تلافيا افرق قوتها الرسل من نعم ما تلي من كل شدة من
قوتها بان جسم كس سائر من تجانب طلسم خالجه
بالتأثير بالرسد ادعى عجمه اسرار رسله ومن تاول بها
الفرق لا يتلاف الحاصل بقدرته وعنايته به العام المتأ

المتنادة المتداعية لا الاثر في المطالب لا الاختيارها
ليكون سورة معاودة كيفياتها المتعادلة ثم يخبر كسرها بانها
لا تحرق باب الابواب ليكتسب قطع الملازمة ويتردى رواء
نقايق الاسماء والحق في اخلاق الله بل جلاله كمالا ثم واد
للسمو والارض انما طوعا او كرها قالنا انما طاعين
ولا هذا التاليف الا لتلاف بشر قولهم في خطبة في
البلدة انما الخلق انشا وابتداهم ابتداء بلا رتبة لها
ولا تميز استقارها ولا هامة ففسر اضطرب فيها احوال
لاوناها ولا يميز مختلفاتها وعزها رزها والسماء
عالمها اقبل بداهة محيطا جودها وانما طاعنا رزها
واضافه النج احوالها من الجوان قلوبهم ولا هامة اورد
على الجوس والتوقيف القائلين بالهامة نفل ابن في الحدي
وتشعره عن التوقير ان النور الاعظم اضطرب عزها واد

في غير الظواهر الاثارة عليها في غير ما انه ضلعة وهي الهامة
المصطرفة في نفسها الطلعة عارية لها فان طلعت الهامة
عن النور الاعظم وحالت بينهما وبينه وعزتها الهامة الظل
عارية النور الاعظم فان طلعت النور الاعظم عن الظل
منها باحراثة ومتجها هامة النور باحرا الظل انتم ثم لما
الهامة فقاربان ويتدانيان وهما متميزان بالهامة
وهذا عزها يتوهمها هذا العالم المحسوس ولهم الهامة طلة
منهم وفي لفظه اصطلاحا عليها انتهى قوله في احوال الاشياء
دوى بدله اهل الاشياء واحادتها ولهم متقاربان معنى
وقوله عزها رزها مثل قولهم كيف الكيف محمول على الفعل
البسيط اي وجد الكيف لا الجعل المركب وقوله والزم
قال ابن ابي الحديد شجرة النور المصنوعة الزها عابد
لا الرزاي الزم الرزاي شجرة اي انما شجرة جمع شجرة

وهذا خزان كلام طبعه على عزها لانه ما الشجر لا يكون
والجبل لا يكون جوادا وكذلك كل الغار لانه لا تنفصل
انتهى قول الزمان يكون استصحابا لبق الملة والنون
والا المعنى جمع الشجر في اصله والعنبر رزها لاشياء
مطلقا اي انما اصلها لان الارواح محمولة بتجانب اشياء
او اوجعها لاصرها وهي العقول الخيرة الطبقة المتكافئة
كما انما رزها لاصل الامول وهو الله سبحانه وقوله عزها
بقارها واحادها القار جمع قوته وهو نفس الشجر في
جمع حتى الجوان اي انه سبحانه عارف بذوات الاشياء و
حقايقها وجميعها وعوارضها وثالثها رزها لعلق
اي شققت رزها لاسعة الظل وانبت الفجرها لوصول
في الخلق السابقة والفصل هنا فصلا دها تناسب جامعيتين
لوصول بينهما كنهنا ولبنة اذا الف مؤلف القلوب بين

فقد اسلم بالوجود والحق كما قال ثم انما المؤمنون
عليهم وفيه كذا بالبر والقسط كما قال ثم لا ينجي الله
عن الذين لم يقاتلوا في الدين ولم يخرجوهم من ديارهم ان
يبرهم ويقتطوا اليهم ان الله يجلب المقسطين لنفلقنهم
حسن الظن في المعاش والمعاد ونور التوحيد الذي هو نور
عن فضل المبادر واذ ان الله عزنا الصامع بجميع المراج والام
في رتب الاربعين ان اخذ القسط العشر التي تقع منها
من العلكة واحدة من الصامع وودرها اربع تدويرا
من الدون الجارية والباقية والجواري والانسانية فان
فيها جميع وجود الحقيقة الرومانية الى امرها وسترها واذ
الف في الانسان الملك والملكوت جميع الفلق والقاسم
بينها انقلع جميع وجوده ككل التوحيد وفيه جميع التفرقة
المتخلعة على الملائكة والمؤمنين على كثر الامانة والجميع منها

اشهد بانو يا ذا العلوم الالهية والاعمال الصالحة ترتفع
وعلية صارا لخلقوا بهن فاصح وارتفع شمس الحقيقة
في قسوة الولاية والبقوة والرسالة واولى العزمية والحقيقة
ازيد وامنح واذ الف فرق ملأها الف جميع العالم البسيط
لهم بالمستلزم الوسيط والحق المحيط كما ان فائدة جميع افعال
القاف وهي مركز القاف واحدة بل حقيقة افعال القاف
ليست الا في هذا الازمنة بسلالة واسمها انقلع جميع الحقيقة
و توريه وياحي هو اسن رسوم الحقيقة اطهر الراج فقد
طلع الصبح ثم لما كان لخلق في عسقا نجي واثق وياحي
عقيدته بقوله وان ربك بكروك وياحي العسقا انت اى
نويت وياحي اليل فادسه والعسقا اول الليل اى
ان النور هو العلم بالذات لظهور النور وهو محسوس
وحقيقه معنوى والحس المحسوس من الكيفية المصورة والا

وبالذات لان جميع المراتب بالمرتبة لك توسطه والحقيقة
القول بالاشراقية في مختلفه لتورية لسان الانوار
الانديين يطلق على الحجة لا الانوار الحسية فيشملها
الوجود بالذات بنور الانوار والنور الغير والعقول الكلية
الطولية بالانوار القاهرة الاعلى والعقول الكلية القوية
المدعوة لسانها باب الانعام وارباب الناسم وعنده
بالانوار القاهرة الانديين والنقوس الكلية الملكية والنفوس
الجزئية الانسانية بالانوار الاسفندية والانوار المديرة
والانوار الحسية بالانوار العرشية ولا هنا انتم النور
عندهم والجواهر الاخرى فيكونها في العواسق والظلال
الاخرى غير الانوار الحسية التسمية والقرينة والسرورية
نورها بالهيات العاسقة والمفلسان اشراقه الاسلام
اشهد بانو يا ذا النور هو الوجود على الاطلاق فان الوجود

دار العالم الامام الخوي
الشيخ الامام
الوجود حقيقة متصلة وهي مجموع مراتبها والوسم المكون
اعده الظاهر بالذات المظهر للنور الذي هو الحقيقة المحمدية
صدق على النور الحسنى ايضا الا ان النور الوجود امتيازات
تؤكد توريته ونوره واطرها منها ان النور الحسنى
ينير ونور الوجود قائم بذاته لا ارفع من ان يكون له قيا
وعرض للهيات المراتب النازلة كالوجود المادي بل لا
انتم النور الى ان الحسنى اعتبارا بكون الانساب كما
ان الوجود فوق الانساب مثلا فالطاقة يقولون ان الوجود
الحقيق حقيقة واحدة بسيطة فاعلم بذاتها والحقا موجودا
بغير انما منسب لالوجود والحقا تام بها الوجود ما لوجود
عندهم ايضا توريته لذاته الالهية الحقيقة الكلية اذ هي متصلة
وهذا غير سابق في سنة اولئك الكبار واولي الابد ولا
ومعنا ان النور الحسنى يظهر في المصير فقط ونور الوجود

وقد علمت ان النور هو جودى

الساكن والماء والنبات والقنوت والعنبر من الطما
التي لم تستع وقبها اجاج اي طعم وانزلت من
ماء فخلها اي من السماك الى عصير الطما كان السماك على الماء
ثم يصير الرياح فيبذل الماء كبيل بعصر النوب والريح السيل
ويخرج الى السالك فيخرج ويخرج اساله وفي الحديث اخذ
البحر والريح فالبحر وضع الصوت بالثنية والريح اساله من القدر
وما تجام اي ما باد فاعا في الصابعد هذه القوي
باب الانقباس والانساف الانقباس يتغير بغيره ان ما لا
وانزلت والذعد ومن الانقباس متقول الساع قد كان
ما حقا ان يكونا الى الله واجمعين وطريقا الطبيعيين
فاما الثاني من الارض ان الانقباس الما صلب من تحين
يحول الله ثم وفرة في العالم اكثر من هذا واحسن
الارض قد ينشأ الارض منها ويخرج المياه او صلت اليها

مده الانقباس المكثفة الصابة ما وفي الماء المنزلي
انه اذا صعدت فتم الانقباس من الجوار والارض الرطبة واد
الى الطبقة الزمهرير بعبثانية فان لم يقو البرد شقق
سحابا باطل وان قوي انجدا الجوار فان كان الانقباس صامتا
اجزاء الجوار ونشك القدر الصابا سار يمد وان كان قبله كان
تجلا هذا مع وصول الجوار الى الزمهرير ومع عدم وصوله لقلته
حرارته الموجبة للسعود فان كان كثير فقد يقدح صرنا
الماطر وقد لا يقدح وهو الصاب وان كان ليس في الجوار
يبرد البيل صقيع ومع عدمه ملل والنبت بين الطل والصقيع
كالنبت بين المطر والشمس والشمس في الجو الحار وسعودها الى
سقوطها وتزولها فطرات بعد بدها نهم العون على ادراك
بعض كائنا الجوار النبت بينهما يقع من ارض معدة الاض
من الانقباس ينشأ من الارض فيخرجها الى زمهرير بدها

ثم ينزل منق نقب وحيد بين كسائر الانقباس
على الايات الانقباسية ذيل الملك توفيق للتوفيق بدها
وبين طريقة التنشئة انما يفعل الملك ولا بين طريقة
انما يفعل الله وقد رتبنا اسماها هنا الاضال الى الله
وذلك لانك ان كنت في مقام ذوقه صفاته ثم في المطاير
وانه لا يكون في نفسه وقدرته مثلا لا في الظهور والاشاف
وان كنت في مقام ذوقه انما له وازات وساطة جوده
وبتدبير الجوار الفاعلية للقوى والطابع بالجمادات المكونة
فالاول وقدرها او مع المقدم فتذكر علم الحيوان بل ساهي
فاما السماهي الجوار الفاعلية المعقصة للحيات والكائنات
تلك الجوار التي القوى العقلية والاشراق العقلية وما
الارض في الجمادات القابلية من القوى الفاعلية سواء كانت
الجماد الحسن المتروكة بدها او سوا استعداد واجابة فان

فان القابلية ذاتية فاذ اتبع مياه الاستعدادات القوية
شيئا فشيئا من ارض القابل للوالتشاه في الانفعال والاشاف
الى مياه تانينت غير متناهية تتلصق من ساقدة فاعمل
متناهية في الفاعلية عميقة وشدة فيسرع في تولد البركات
ويخرج باب الحيوان الى غير النجاسة ويخرج حبس المولدات
ولسبب الجوار يتصل بالطفه الفاعلية فالتفكير في الامور
السامية منهم فيقرا الارض عن الوصل الماخر انه قد قدر الى
النفوس الفاعلة العلوية مع الفاعل العقلية ان قلت
لم يذكر في التفرات كذا الا في الخرج به مياه باثا وجنات
الافان قلت لوجوه احدها ان من باب دلالة اللزوم على
والعقل السبب فيقال المذوم فاعمل اللازم وان السبب
ان بالسبب وتاثيرها اشارة الى منق نطاق الجارات
عن الاحالة بها وانما انها ان يذهب ذهن الفطن العارف

العقل بالعقل الفعال وتعتبر ان العقل الفعال المسمى
القدس عيان الصاعقة ذات وجودها في الماكورة والفرق
بينها وبين غيره من جواهرها من حيثها من هلق
ان المراد بالعقل الفعال في الاول ما هو في السلسلة
المتوالة ومن سلسلة المبدأ والعلو وساطعها الاول على
عالم الطبيعة وفي الثاني ما هو في السلسلة الصاعدة ومن
سلسلة النيات وروابط الكليات بالولادة القهار في
الظلال النورية في الغز الجبار وهي العقول والنفس
بغير فقهه ومفاته بعد كانت جوهرة وكانهم وهم فله
ابداهم فله فصولها العقل واليا فله النوا ساطعها الاول على
ونفس كلية الهبة وجواهرها هبة فله حديث علمه والكر
هوا العقل والنفس غير ذلك كان السرد وريال استقام
وراتب المعور كغيره من ارباق في المتوالة كما قال هلال

عقول ونفوس ومثال كنهها هاتما مثلا المثال الذي في
الزوال كان عالم الذر ووراء الارواح عليه بل ورواحها على
عالم الطبيعة والمثال الذي في السعد وتكون عالم البرق
ومرود الارواح عليه من ولها العالم الطبيعة وكثير من
البرق من ان يحتمل كنهها فله صور الذر ومن هاتما
ويجلى عن بله ومثله ثمانية فوه جده عن الله هو الوتر
المستطوع وعلوه عقاب من برابا اسلافه وكثير من
فكون العالم من كنهها باعتبار هوة الاربية الذي في سائر
السلسلة المتوالة وهوة الاربية الذي في سائر السلسلة
الصاعدة وهاتما ان في اصطلاح الكلام العقل الفعال
لم يتبين عقل فعال يتوكل وجوده في نفسه ككل النفس
الناطقة وعقل فعال هبة فله حركات النفس الناطقة وهو
والتحادهاب باعتبار وجوده الابطال كما كان الجواهر الجوهرة

وفله التي قالها المشافون في تغيير علهها الفاعلة
عنها الشرح بالاربية المذكورة من كلياته هو فله
اعرافه الحية والعلم الرق وقيل الصور والارواح
ثم اعتبار البدو والهم عنها بالانابة كما ذكرنا ان فله
من بعض الجواهر ان حلة العرش بغيره هو لا الحسين المذكورين
فله الحية من باب معارفه الحقيقة والرقبة في سائر
من هو الفتح بصوره وحيدة الحية وعالم العرش هو الحقيقة
الجوهرة والعرش هاتما غير الوجود المستطوع من يتران
فما من جواهره ان يثبت به لوبيا ولا علما المارسة للمادة
واللعوب الهية والعلو المارسة والمادة هبة فله
الاية الشريفة ولقد قلنا السحر والارض وما بينهما
فمنه ايامه وطامته من الغوب وكيف يحسه الغوب في
والاشنة فاهة والاراة والاجاهه ويطارها ذاتها

وفصولها الذي في الذي لا يقع له اعتباره في
لكونه سلا على الواجب انهم من صفات الجسيم وكلهم صم كنهها
بل الجسيم المكب وكلهم كنهها في الزمان والارواح في الزمان
الحق الحية والله ثم اصلها من الجسيم ولوانه الجسيم
وعوارضه وفي بعض السحرية ان يثبت والاشنة ارجح
الشيء من اللبس الى الايسر فحة واحدة سره لدهة
فقلنا ان النانية والانية انما اراد ان اراد ان
يقول له كن فيكون والسر للقول منه ثم ولا يجرها
زنايا كما قالهم انما يقول لا اراد كونه كن فيكون لا يثبت
يقع ولا كنهها ليعلم انما كنهها سحابة فله فاه من فوه
بالعرش القبا فله سلا لاهيا ولا زمانيا فان وعاء
الموجود السبالة هو الزمان ووعاء الموجود الجوهرة
لعقول الفاعلة هو الدهر والما هو جوهرة الوجود والاراة

مدرسة
دار العالم للاطلاع على
التحقيق الاشرف

فان ابراهيم الله لا يشك ان يقع القدر الاثم والنفس الاظم
في جميع العالم فيضمة دودة من الادوار والاكار وهي
تستوي الفسنة كما قالتم تخرج اليها الملائكة والروح في يوم
كان مقداره عشرين الف سنة فيخرج في تلك المدة جميع النسيب
والافضاح ولوا دما اما كانت ولا لقولهم والملازمت
الرجع وهكذا قياس خروج النفوس الفلكية من القوة الى الفعل
وتبدلها الى الاداء والافاضة وتسلطها والافاضة
وصعودها من عالم الغرور الى عالم التوكل كافي ان النفوس
الفلكية بعد ما كملت الحظوظ في عالم الفعل وتلقت بالانوار
بطلان النفوس الاثمية ارفعفت من عالم الغرور وهكذا
انه تارة يحال وهذا القول منقول في شرح حكم الاشراق
ثم ان كان كل موجود معلقا بعين الكمال العالم الكبير فليكن
بعضكم لا تفسر واحدة وكان لقيامه وساعته ان تفتقا

مدرسة
دار العالم للاطلاع على
التحقيق الاشرف

فان ابراهيم الله لا يشك ان يقع القدر الاثم والنفس الاظم
في جميع العالم فيضمة دودة من الادوار والاكار وهي
تستوي الفسنة كما قالتم تخرج اليها الملائكة والروح في يوم
كان مقداره عشرين الف سنة فيخرج في تلك المدة جميع النسيب
والافضاح ولوا دما اما كانت ولا لقولهم والملازمت
الرجع وهكذا قياس خروج النفوس الفلكية من القوة الى الفعل
وتبدلها الى الاداء والافاضة وتسلطها والافاضة
وصعودها من عالم الغرور الى عالم التوكل كافي ان النفوس
الفلكية بعد ما كملت الحظوظ في عالم الفعل وتلقت بالانوار
بطلان النفوس الاثمية ارفعفت من عالم الغرور وهكذا
انه تارة يحال وهذا القول منقول في شرح حكم الاشراق
ثم ان كان كل موجود معلقا بعين الكمال العالم الكبير فليكن
بعضكم لا تفسر واحدة وكان لقيامه وساعته ان تفتقا

قيامته لك العالم الان فيه الى الساعة الصغرى ان ياتي
الى الساعة والسنه للايام واعل الجواب يارون في الساعة والسنه
الخصين يقولون انها التورية وفان تربية لانه بطريقه فاهم مستقبل
السلسلة الدرية وهي السلسلة الطولية وباطن العالم كما
ان المبدأ ليس في عالم الكمال انما يات الى عالمه انما هو
تبعه الى غاية في انشا كل الكمال ليس له وجوده في كل
فيه وفيه نال بعض الدعا كما ان النسخ الذي اذا الموت يخرج
دوره من اليد فامت قيامته وعند ذلك تفتت سمارة
الفرهم ومانعه وانتشرت كواكب الزهر فواء المدركة والمكدة
لجوه الزهر فواءه كورت شمسه الزهر قبله وضع انوار
قواء ومرارته الغريبة وتزلزلت ارضه لانه يده وركت
جبال الزهر على عظامه وانتشرت عروسه الزواء الحرة هكذا في
موت الانسا انما يحل هذا العالم الجبا الكبري من مطيع هذه

فان الله لا يشك ان يقع القدر الاثم والنفس الاظم
في جميع العالم فيضمة دودة من الادوار والاكار وهي
تستوي الفسنة كما قالتم تخرج اليها الملائكة والروح في يوم
كان مقداره عشرين الف سنة فيخرج في تلك المدة جميع النسيب
والافضاح ولوا دما اما كانت ولا لقولهم والملازمت
الرجع وهكذا قياس خروج النفوس الفلكية من القوة الى الفعل
وتبدلها الى الاداء والافاضة وتسلطها والافاضة
وصعودها من عالم الغرور الى عالم التوكل كافي ان النفوس
الفلكية بعد ما كملت الحظوظ في عالم الفعل وتلقت بالانوار
بطلان النفوس الاثمية ارفعفت من عالم الغرور وهكذا
انه تارة يحال وهذا القول منقول في شرح حكم الاشراق
ثم ان كان كل موجود معلقا بعين الكمال العالم الكبير فليكن
بعضكم لا تفسر واحدة وكان لقيامه وساعته ان تفتقا

الميل والاعتبار العقلي لا الرغبة الحسية والروحية ولكن
ان تعلم انه ليس شره وجود الانسان هو الحيوان والدم
ولا خبز الخبثات والاشواق هو الشوق الحسي بل ان شره
وجود الانسان انما هو في بعض رتبة الدائمة وان كان في انية
تعتبر الاسم حاله والبلوغ الى غاية ما او التبدل من حال الى
حال ولكن كل هيسر بالخلق له في انية طالب للرب من حيث
لما قال ثم فتنوا الموت وقال لهم والله لا ياتي طالب
بالرب من العسل شديداه وعظم رغبته وجه الملائكة وقويين
الحار من رغبته الفناء والعناء لا مراتب لتسخر والطريق والحق
الجميع ان كل فضل يستلزم كماله فتم الواحد كما قال ثم
انما الواحد فيقول كماله لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
والعلم ان يرى كل صفة كماله معجزة معجزة في حقيقة
الحق كماله والفضل والجلل ان الفضائل الالهية وبت

وتفت وفي الدعا اليه يرجع صوابا لتأويل الاله الاله
والحق ان شأه كل وجوده مطوية وجوده فانه الرب الرب
والرب الرب الرب الرب في نفسه ففقد نفسه وكله ان شأه
ذاته طار القام بالذات والمعين على الاملاق وكل هوية بتلا
في هوية فانه الهو الطلق وهوية كل هو فيقول يا هو يا من هو
يا من لا هو لا هو في كل مقام من المقامات الثلاثة والموجودات
ينطق بكلمات التوحيد المذكورة في شأه وطاوعا وبغيا
اخرى فقلها وتقلها وتقلها وبعبارة اخرى حفظها وما لا
تستقيم كما امرت قال سلطان المتكلمين والمحققين الفيلسوف
الدين العلامة الطوسي في شرح الانسان في بل شرح في الشرح
مستلزم تفرق ونقص وزك ونقص بمعنى جمع هو جمع
الحق للذات الربية للصكينة الى الواحد في وقت فبذات الصا
ان الذات اذا انقطع عن نفسه وانفصل بالحق كما لا يقد

فقدته المخلقة بجميع المقدرة وكل علم مستغنى عما فعله الذي
لا يربح عند شئ من الموجود وكل اداة مستغنى عما افعله الذي
تمتخ ان شأه في علمه انية من الحكمة بل كل وجود وكل كمال في
هو صا رغبته في شئ من الموجودات الخلق هو الذي به يصير
الذي يسمع وقدرة الاله ففعل وعلمه الذي به يعلم ووجوه
به في حبصا والهارف في شئ فقلها باطلات الله بالحقيقة فقلها
قوله القرآن معني في جميع صفات شئ صفات الحق للذات الربية
بالصدق ان شأه في كل رتبة صفاته وفي كماله سر اقتباس في الحق
القدس في شئ من كماله والخاصة ان الهيب يستحب الى الحق
قوله اميد فاذ الهيب كنت وهذا الصاهر الذي جعله الله
والمكملين وانه من رتبة العقل العلي وهو في رتبة الظاهر
وهو في رتبة الباطن والحق با الصاهر بل وعبارة امرنا في الجليل
والقدس الى الحق والحق با الصاهر بل وعبارة امرنا في الجليل

الانفيا واستمع نواف واستمع نواف ومعق ففعلت
ايضا ورماني النورى لرب تقوى عام وتقوى خاص وتقوى
اخص فالعلم الحقيق عن الحق والخاص من الحلال الاعز فقلها
الضيق والاضيق من الكونين والجلل عارجه الله ثم وعيد
واللهم هي المقرون بالحقوى الهوى وفي النورى بر طلب
لحمد والسم وبير المطالب الاخر فقلها بر المسئلة فان الله
فيما في شئ من كماله سيار رتبة الكونين وقبيل الهالين وتلا
قوله الفقه وهو شريعة الله الداعي فقلها ان شأه في الحق
لا يجوز تلازم بكونه وجوده المسئلة المستغنى عما افعله
والسلوات الله عليهم بل في كل الجمع بفضل رتبة في كماله
الضوء والخاص فقلها كشف الضيق الماسل لان وقع الضيق لهم
من جليل المنفعة والاهم وسيعد الضيق من باب تفضيل شئ
على شئ لان باب تفضيل شئ على شئ لان لا رتبة ليس يسا على

ومبدأ الباري هو التي تتحققها الشبهة والعصايل والافاضل
كلها منه وبه واليه ونسبها اليه بالوجوب والوجوب
المتصور بالامكان والعقدان اذ قد تفسر العلوم العقلية
فبذلك التي لا غلبه بالوجوب والى قابله بالامكان فاذا انطوت
الى الاغنيا انفسها في ليس الا المهيما العاربات والمواد
فالمهيما ليس لها ذواتها الا الامكان واذا اسئل بطرف القيقص
مضاه ليس الجواب الا لا فبذلك عليه وعدم انفسا ذواتها
منها جميعا والى انفسها ذواتها الا القوة والاستعداد
وقوه التي من حيث قوة التي التي في كل الحسن والاحسان
وجميع المواد الحلال والعقلية والمزينة الكالات الاولى فانا
من العوار والطوار فيها وعليها من الله المثل للثبيل نفس
ذواتها كذا انفسها في الخلق وذواتها فضلا عن مضاهها
انما لها بها الناس انتم انفسكم الى الله والله هو الذي

فاذا اصبحت الانسان الطبيعي فتدلى اصله المنصف كما
لحقه فقط وتبطل الا انه قصدنا القول بالامكان اذ
اول نقطة قدره واخره ميقنة قدره ما نوات وهو من الحكمة
ليسنا الا هذا واليرجع عوارثنا الى الحيرة بيده وانفس ليس
اليه نلوا دعينا امارتنا عن متغير الا والى الامكان لا ما من الا
حين نحن فقد استمر لنا دورهم وليسنا الا الى الله
ومعظمه ميقنة ذلك الملك والحق والحق لا في الا بهيمة
من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضررا ولا ضررا ولا لا في
بكنة طلب الحق لغيره اذ قد الضع عن غيره واما في الحكا
ان كذا في كذا من الضامه الا في وفي اصله من في
علم الموجد فانا في وعنا بانه ان خلقكم من تراب ثم اذا
انتم في تراب تشرب وهذا من خلقه من الحكمة وهذا هو
فاذا قلت المسائل للمهم الا في مضاهها عن قدرها وافل

مهمها واطلب العلم من المجد الى الحد وقال ثم فاما لكما للكم
من رتبة الحكمة فقد عرفنا كثيرا وبطلت في جميع السالك
الى الله كذا في اصله فاما الى اصله الحسب القابل في
الشرع والاعمال وليست كل من يصدق ولا يسمع كل من يصدق
فقد يكون عدلا قويا وعظما في الدنيا فاما في الدنيا
والارض وما فيها انا العلم الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
الحجاز وهذا هو العلم الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
تعليم اليه في الجاهل به الرتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
مطلق وكان كذا في رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
وان يلغ من علمه اليه المصطفى بالبلغ في رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
النبوة ولا في رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
من وجوده ثم ونم ما في كذا في رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
خواتمها كذا في رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند

انه قال يا محبة من كذا في رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
الذي في رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
والا لطفنا شادنا في رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
قال يحيى بن محمد كل علم في رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
فمن العرب من يثق به ومنهم من يخفف من رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
وكل علم في رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
لا لطفنا شادنا في رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
فمن العرب من يثق به ومنهم من يخفف من رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
وكل علم في رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
لا لطفنا شادنا في رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
فمن العرب من يثق به ومنهم من يخفف من رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند
وكل علم في رتبة الحسب ما يار مع كذا في رتبة عند

والمائة اثبات لا فائدة الا بالسورة كما ان العلم
بالذات كذا الذكر المذكور بالذات فاذ كان لاسان
متذكرا لغير الله ثم كان في صور الاخير صورة لقلب كذا
لقد صار قلبنا بالاسورة في الذكران ودير لغيرنا
على النار الله المعلوم كان غير الصور الملوحة بالذات
وان كان متذكرا لله ثم والله الاسم الحقيقى ما يعرفها
وورد الذين يلدون في اسم الله ان اسماء الحق وحقا
العلياء سورة ثمانين في صورته نفوس الجوار
النيات والحيات وغيرهما من صور عالم الايمان وبين قلوب
نفوس الاسماء والصفات الملئت الانسان الى التراب والارض
دل على منظر ليس سجادة فانه وبر راحة ولخزان
دل على كرم بجان وديرش مكان كوى الملاز ولهذا
موسى ان يطلب من طالب القدس الى الخلق الى الحق

وقد يدرك آيات الله في خلقه

بطعامه اذ كما يجلب الجبابرة هو مطلوب من وان
كان للحسن من غير غير فالادكار لها المطلوبة المطلقة و
المسلات باعتبارها وسائر الذكر المطلوبة والاد
فقد لاسان المخلوق بخلق الله الفاعل السجادة الجامعة والار
اللا كوان فالا لسان في الدنيا والمسلم من الله ثم يبقى
نظمه من غير حق الى سعة الربوبية وتلك الحقيقة والمعمل
والمسلات ودية ومقدرة لان نذكر من باب الفلك
والدرة ففصل الحاشية واما هذا القسم من الله الدنيا
وهذا وروى عن المعصوم في الحاجة احبها الى طلب
المصلحة والاعتناء بالخلق في الدنيا الطالب وتبيل المارب
اما الذين لا يهتمون بالدين والدين والدين في حق النظر
وهو الطالب والمطلوب المارب في حق الموهب كاشا
اليدم بقوله لا توفى من سوى عليك يا كريم يا كريم

يا كريم وهو التكرم بالملئنة عن الكريم ومضى الله
على محمد وآله

وقد يدرك آيات الله في خلقه

